

سلسلة الشرح الترحيية للنشر

شرح
القواعد الأربعة

Разъяснение
ЧЕТЫРЕХ ПРАВИЛ

Автор: ИМАМ
МУХАММАД ИБН АБДУЛЬВАХХАБ
(да помилует его Аллах)

Разъяснение: ШЕЙХ
АХМАД ИБН УМАР АЛЬ ХАЗИМИ
(да сохранил его Аллах)

مكتبة التوحيد

MAKTABATU TAWHID

شرح
القواعد الأربعة

سلسلة الشرح البتجانية للنشر

شَرْحُ

القواعد الأربعة

Разъяснение

ЧЕТЫРЕХ ПРАВИЛ

Автор: ИМАМ
МУХАММАД ИБН АБДУЛЬВАХХАБ
(да помилует его Аллах)

Разъяснение: ШЕЙХ
АХМАД ИБН УМАР АЛЬ ХАЗИМИ
(да сохранил его Аллах)

مكتبة التوحيد

MAKTABATU TAWHID



Права на печать принадлежат редакции.
Запрещается использовать в коммерческих
и других целях без согласия редакции





Сказал имам аль-Музани:

«Если книгу проверят семьдесят раз, то все равно в ней останутся (некоторые) ошибки, ибо Аллах отказался от того, чтобы какая-либо книга, кроме Его Книги, была полностью правильной».



Если у кого имеются примечания или указания на ошибки мы будем рады, если вы оповестите нас через наш эмайл: maktabatutawhid7@gmail.com

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ПРЕДИСЛОВИЕ ШЕЙХА ХАЗИМИ

С именем Аллаха,
Милостивого, Милосердного.

Хвала Аллаху, Господу миров. Благословение и приветствие нашему пророку Мухаммаду, его семье и всем сподвижникам.

Затем:

Сегодня мы приступаем, с дозволения Аллаха Всевышнего, к комментариям (к шарху) на трактат шейху ль-ислама Мухаммада ибн Абду ль Ваххаба, да помилует его Аллах, **«Четыре правила»**. После того, как мы завершили давать краткие комментарии на книгу **«Три основы»**, для студента лучше всего после завершения **«Трёх основ»** приступить к книге **«Четыре правила»**.

В данном трактате **«Четыре правила»** охватываются вопросы о решении в отношении мусульманина и мушрика. Имеется в виду, что если ты знаешь тавхид, то ты должен знать и ширк.

Позже автор, да помилует его Аллах, упомянет кое-что, связанное с этим в предисловии на **«Четыре правила»**.

Познание тавхида и познание ширка нуждается в практике и применении его на реальность, чтобы мусульманин, единобожник не впал в ширк. Есть тен-

денция смешивания между единобожником и многобожником, ведь единобожник, порой совершает поступки ширка¹. Также, при этом, он исполняет намаз, соблюдает пост, выплачивает закят, совершает хадж. Однако, при всем этом, если он совершит ширк, о нём выносится суждение, что он в большом ширке.

Также автор, да помилует его Аллах, упомянет о том, что когда ширк проникает в поклонение, то он делает недействительным поклонение подобно тому, как ритуальное осквернение делает недействительным ритуальное омовение. Порой омовение бывает действительным при исполнении всех надлежащих условий, наличии составных обязательных и желательных частей омовения, после чего происходит осквернение, и омовение нарушается. Так же нарушается и Ислам, когда совершается большой ширк. Ислам нарушается

1. Единобожник может стать многобожником не только совершением ширка, но и проявлением большого дружелюбия (мувалаяту ль кубра) по отношению к тем, кто совершает ширк. Сказал имам Абдуррахман ибн Хасан ибн Мухаммад Ат-Тамими аль Ханбалий, да помилует его Аллах: «Второй фактор, который нарушает (Ислам): довольное отношение к тому, кто приобщает Аллаху сотоварища и дружелюбие к врагам Аллаха, как и сказал Аллах: ﴿**На тех, кто сам раскрыл грудь для неверия. Им уготовано великое мучение**﴾ и до слов: ﴿**Воистину, Аллах не наставляет на истину неверующих людей**﴾ [Пчёлы: 106]. И тот, кто сделает это тот аннулирует свой тавхид даже, если сам и не совершит ширк. Сказал Всевышний Аллах: ﴿**Ты не найдёшь людей, которые верят в Аллаха и в Судный день дружелюбными к тем, кто враждует с Аллахом и Его посланником**﴾ [Препирающаяся: 22]. Шейху ль ислам (Ибн Таймия) сказал: «Аллах — свят Он — сообщил, что не существует верующего, который бы проявлял дружелюбие к кафиру, а тот же, кто проявит дружелюбие к нему тот не является верующим. Сказал (Ибн Таймия): а уподобление (неверующим) является местом, где имеется большая

при совершении действий, нарушающих его так же, как и молитва, и омовение, и пост будут недействительными, если будет совершено действие, нарушающее их. Точно так же и у тавхида — есть действия, которые нарушают его и делают недействительным, на этом единогласие учёных.

Если бы дело не обстояло так (как описано выше), то учёные-правоведы (факыхи) не устанавливали бы в своих книгах главу «**Вероотступник**». А кто такой вероотступник? Это тот, кто впал в неверие после того, как был в исламе — он вошёл в ислам и вышел из него.

Автор, да помилует его Аллах, в данной работе привел базис и систематизацию основ для понимания разницы между тавхидом и ширком. Согласно знаниям этих правил уходит неясность в постановлении в отношении конкретной личности о том, является ли он мушриком или муваххидом. Таким образом, эти четыре правила нужно знать для того, чтобы отличать мусульманина от мушрика.

вероятность дружелюбия и поэтому будет запретной» затем имам Абдурахман сказал: **«Они — приверженцы шайтана, но нет же, воистину, приверженцы шайтана и есть потерпевшие убыток»** [Препирающаяся: 20]. Я говорю: приверженцы шайтана — это те, которые проявляют дружелюбие к сторонникам заблуждения (неверия) и гnevаются на приверженцев имана. Третьим делом, что аннулирует Ислам является проявление дружелюбия (муваля аль кубра) к мушрику, склонение к нему и оказание помощи и поддержки ему руками, языком или же имуществом, как и сказал Аллах: **«Посему никогда не становись опорой для неверующих»** [Рассказ: 86]. См. Ад-Дурар ас-Сания: (11/301–302).

Данный трактат — сокращённая работа, и, конечно, правила не ограничены этими четырьмя.

Автор, да помилует его Аллах, применил свой путь обучения — путь приближения знаний, ведь обращение в его трудах и трактатах, таких как: «Три основы», «Четыре правила», «Пункты нарушающие Ислам», «Масаилу аль Джахилийя», не адресованы только лишь к студентам, а являются обращением ко всем мусульманам, ведь соблюдение тавхида — это обязанность каждого, кому направлено обращение — каждого законообязанного². Аллах сказал: **﴿Я сотворил джиннов и людей только для того, чтобы они поклонялись Мне﴾ (51:56)**. А это значит, что каждый обязан знать эти четыре правила. Знание этих правил является индивидуальной обязанностью, то есть, никто не может быть оправдан по невежеству в данном случае³.



-
2. Мукалляф — законообязанный человек, несущий ответственность за свои поступки, т.е. совершеннолетний человек в здравом рассудке.
 3. Если человек не может отличить мушрика от муваххида, то он не оправдывается в этом по невежеству.

ПРЕДИСЛОВИЕ АВТОРА



Автор, да помилует его Аллах, сказал: «**С именем Аллаха, Милостивого, Милующего**».

Автор начал с «басмалы», но не упомянул «хамдаля» и предисловия для трактата, как он обычно это делал — торопясь дать пользу читающему, изучающему, или простолюдину, читающему данный трактат. Вместо предисловия автор спешит дать читающему пользу и начинает с «басмалы», ограничиваясь на этом, не упоминая «хамдалу». То есть он не поступает так, что не упоминает «хамдалу» и оставляет «басмалу», он лишь упомянул «басмалу» и не упомянул «хамдалу», потому что «басмала» самое совершенное восхваление и поминание. Также из-за хадиса о «басмале»: **«Любое важное дело, не начатое со слов «С именем Аллаха, Милостивого, Милующего» будет оборванным, отрезанным, отсеченным»**. Все версии данного хадиса слабые. Нет ничего достоверного из слов о «басмале» в сунне, но передаётся действие пророка, да благословит его Аллах и да приветствует. Он написал Ираклию и другим: **«С именем Аллаха, Милостивого, Милующего. От Мухаммада ибн Абдуллаха Ираклию — предводителю римлян»**. Данный хадис достоверный, упомянут в сборнике «Сахих» аль Бухари. Этот хадис указывает на то, что все же это сунна — сунна действий пророка, да благословит его Аллах и приветствует.



Итак, автор сказал: **«С именем Аллаха, Милостивого, Милующего»** — то есть это значит: "Я начинаю, прося помощи Аллаха, упоминая Его, прося Его благословения".



Автор, да помилует его Аллах, сказал: **«Я прошу Аллаха Великодушного, Господа великого Трона, чтобы Он сделал тебя благословенным, где бы ты ни находился, и чтобы Он сделал тебя из числа благодарных, когда им дают, и терпеливых, когда их испытывают, и просящих прощения, когда грешат. Поистине, эти три качества — признаки счастья».**

Таким вот образом начал автор, да помилует его Аллах, с дуа за ученика, и это было его обычаем, да помилует его Аллах. Он обычно начинает с **«Знай, да помилует тебя Аллах»** или **«Знай, да наставит тебя Аллах»**. Эти слова мольбы — о поддержке Аллаха и о направлении на правильное — скрепляют отношение между учителем и учеником. Основа в знаниях — это то, чтобы оно исходило от Господа, который раскрывает грудь и сердце раба для принятия знаний. Знание, с этой стороны, будет наставлением и содействием от Аллаха. Никто не обладает силой наставления (**аль-хидая**) и содействия (**ат-тавфик**) из людей, это при том, что пророк Мухаммад ибн Абдуллах, да благословит его Аллах и приветствует, был послан для наставления, однако истинно наставляющий — Аллах.

Что же касается того наставления, которое имеет смысл указания на истину и правильное руководство, то оно присуще Аллаху, а также и пророкам, и посланникам, и также может быть присуще учёным и тем, кто ищет знания, и другим. Они направляют людей на истину и указывают им на неё. Но раскрытие груди и принятие знаний рабом находится в руках Аллаха. Ни пророк, да благословит его Аллах и приветствует, ни, кто-то другой не обладают этой силой. Аллах сказал: **﴿Воистину, ты не сможешь наставить на прямой путь тех, кого возлюбил⁴. Только Аллах наставляет на прямой путь тех, кого пожелает. Он лучше знает тех, кто следует прямым путем﴾** (28:56).

То есть ты не сможешь раскрыть грудь заблудшего и не сможешь привести его сердце к принятию твоего призыва. Это прерогатива Аллаха, хотя Аллах и сказал: **﴿Воистину, ты указываешь на прямой путь﴾** (42:52). Аллах утвердил в данном месте то, что пророк наставляет, так как данное наставление — это указание на истину и правильное руководство. А в другом месте опроверг то, что пророку дана сила наставления, так как это наставление (раскрытие груди) и содействие Аллаха. Поэтому автор, да помилует его Аллах, в предисловии своих трактатов обратился с мольбой

4. Сказали некоторые ученые, как шейх Салих аль Фавзан и другие: значение этого: ты не наставишь на путь истины того, кому любишь наставления на путь истины, то есть не его самого любит, а любит, чтобы он был на истине.

к Господу о том, чтобы Он оказал содействие тому, кто читает его трактат. И, чтобы Он сделал читателя благословенным, и т.д., что является указанием на то, что понимание данного вопроса зиждется на содействии (тавфике) от Аллаха как в начале, так и в конце.



Автор, да помилует его Аллах, сказал: **«Я прошу Аллаха Великодушного, Господа великого трона»**. Слово **«Великодушный»** является именем собственным для Создателя, Аллах сказал: **﴿О человек! Что ввело тебя в заблуждение относительно твоего Великодушного Господа﴾ (82:6)**. Аз-Зуджаджи сказал: «Великодушный – Щедрый. Великодушный – Могущественный. Великодушный – Прощающий. Это три стороны значения слова – «великодушный» в арабском языке. Каждым из них допустимо описывать Аллаха Всевышнего. Это слово объединяет все эти значения, потому что все эти значения соучаствуют с многочисленными значениями, и это слово относят ко всем этим значениям, будь оно упомянуто в Коране или в Сунне пророка, да благословит его Аллах и приветствует». Данное слово имеет общее значение и охватывает все вышеперечисленные понятия. Аллах был и не переставал быть Великодушным. Это атрибут Аллаха, относящийся к сущности (*аз-зат*), и он содержит в себе смысл отрицания любого недостатка в сущности Аллаха.

Это также является и атрибутом действия, то есть данный атрибут Аллаха является атрибутом с двух

сторон — сущности и действия. Со стороны действия Аллаха — это атрибут проявления доброты и наделяния благами и милостью всех Своих творений. **«Великодушный»** — это атрибут как сущности, так и действия. **«Господа великого Трона»** как процитировано в словах Аллаха: **«Он — Господь великого Трона»**.

Ибн Касир, да помилует его Аллах, сказал: «Он — Владыка и Создатель всего сущего, потому что Он — Господь великого Трона, который является куполом творений. Трон — это купол всех творений. Все творения — семь небес и земель, и те, что между ними, и те, что под Троном — подчинены могуществу Аллаха Всевышнего. Он охватывает каждую вещь Своим знанием. Его предопределение распространяется на каждую вещь. Он — Попечитель всего».



Автор, да помилует его Аллах, сказал: **«И чтобы Он покровительствовал тебе»**. Аллах сказал: **«Аллах — Покровитель тех, которые уверовали»**. Аллах — Покровитель верующего. Аль-Хаттаби сказал: «Покровитель — Помощник, Он помогает Своим верующим рабам». Эти слова указывают на то, что мусульманин нуждается в помощи своего Создателя как в мирской жизни, так и в вечной, как и сказал автор: **«И чтобы Он покровительствовал тебе как в мирской, так и в вечной жизни»**.

Ибн аль-Кайим, да помилует его Аллах, сказал: «Ученые единогласны, что тавфик (содействие) от

Аллаха выражается в том, чтобы Аллах не оставил Своего раба, предоставленного самому себе. Также они единогласны в том, что аль-хузлян (оставление без поддержки) — это когда Аллах оставляет раба без Своей поддержки — предоставленным самому себе. И тогда человека постигает гибель, да упасёт Аллах. Мирская жизнь является противоположностью ахирата. Ахират (последняя жизнь) — это дом вечности, помощи, содействия и поддержки. Также и в мирской жизни ⁵.



Автор, да помилует его Аллах, сказал: **«И чтобы Он сделал тебя благословенным, где бы ты ни находился»**. Благословение — это наличие большого количества блага и его постоянное присутствие. Слова **«И чтобы Он сделал тебя благословенным, где бы ты ни находился»** позаимствованы из аята: **«Он сделал меня благословенным, где бы я ни был» (19:31)**. Муджахид, да помилует его Аллах, сказал: «(Будь) Полезным, в какую бы сторону ты не направился и где бы не оказался, обучаясь хорошему в любом месте».

Мусульманин описан благословением в общем. Под "благословением" подразумевается благословение как явление, а не то, что осязаемо. Не имеется в виду, что надо испрашивать благословения у тела или волос

5. Т.е. также, чтобы Аллах не оставил без поддержки в твоей мирской жизни, так как и мирская жизнь — это место помощи, содействия и поддержки. И эти слова возвращаются к «И чтобы Он покровительствовал тебе как в мирской, так и в вечной жизни».

и т. д. Данный вид благословения является особенностью пророка, да благословит его Аллах и приветствует, при его жизни. Только от его благословенного тела и волос можно было испрашивать благословение (*при его жизни*). Некоторые также видели допустимым испрашивать благословение от его вещей и после смерти. Что же касается остальных, помимо пророка, да благословит его Аллах и приветствует, то не испрашивают благословения от самого человека — от его сущности.

А в словах автора имеется в виду благословение как явление, как в аяте: **«Он сделал меня благословенным, где бы я ни был» (19:31)**. Муджахид, да будет доволен им Аллах, сказал: «Полезным». Быть полезным людям не является особенностью пророка, да благословит его Аллах и приветствует, или иных пророков и посланников. Полезным могут быть все верующие. Муслим описан как благословенный. В хадисе сказано: **«Поистине, среди деревьев есть благословенные, подобно тому, как благословенен мусульманин»**. Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, утвердил благословенность верующего.

Таким образом в человеке может быть благословенность, проявляющаяся в том, что Аллах отвечает на его мольбы. Если обнаружится, что человек получает ответ на свои мольбы, то это признак благословенности, которую Аллах заложил в эту личность. **«Поистине, среди деревьев есть благословенные,**

как и благословенен мусульманин». Пророк, да благословит его Аллах и да приветствует, утвердил наличие благословения у верующего.



Автор, да помилует его Аллах, сказал: «...и **чтобы Он сдделал тебя из числа тех, которые благодарны, когда им дают, и терпеливы, когда испытывают, и просят прощения, когда грешат**» — то есть, когда будет дарован какой-то дар, милость в религии или в мирской жизни, то получающий эту милость благодарит Аллаха Всевышнего. Благодарность — это признание добра и распространение его. Когда человек признаёт, что его Творец оказал ему какое-то добро, признал это сердцем и распространяет это, упоминая об этом языком — это считается выражением благодарности с позиции лексики и с позиции сути самой благодарности, как акта поклонения.

Имам ибн аль-Кайим, да помилует его Аллах, сказал: «(Благодарность) это открытая словесная демонстрация рабом воздействия милостей Аллаха». Открытое выражение благодарности — это открытая демонстрация рабом Аллаха влияний милости Аллаха, словесно восхваляя и признавая их. Потому что он, своим языком, свидетельствует о том, что у него в сердце, проявляя любовь. Также это должно проявиться на органах тела, подчиняясь и повинаясь. Благодарность присутствует в сердце, проявляется на языке и на органах тела. Языком это проявляется в виде словославия и признания милостей, а также

свидетельствуя о том, что в сердце, проявляя любовь, признавая милости и относя их Тому, кто сотворил их. Также благодарность выражается органами тела в виде подчинения и повиновения.



Автор сказал: «...и терпеливы, когда их испытывают». Испытание — это проверка и экзамен. Беда может быть как испытанием — и тогда это будет милостью, — так и наказанием — и тогда это не будет милостью. Иногда это может выглядеть внешне бедой (наказанием) и испытанием, но по сути — это (испытание) милость Аллаха. Когда раб бывает испытан, то проявляет терпение и благодарность, признавая предрешение и предопределение Аллаха, веруя в Него и покоряясь Ему. В таком случае это будет, в отношении такого человека, милостью. Потому что это является следствием деяний сердца, признания языком, подчинения органами тела, чего не будет, если не будет этого испытания.



Автор, да помилует его Аллах, сказал: «...и терпеливы, когда их испытывают». Беды посылаются в качестве испытаний и в качестве милости. Аллах Всевышний испытывает Своих верующих рабов тем, что им ненавистно из числа врагов религии и т. п. Аллах сказал: **«Который сотворил смерть и жизнь, чтобы испытать вас и увидеть, чьи деяния окажутся лучше» (67:2)**. Мирская жизнь — это место испытаний и невзгод. В хадисе сказано: **«Когда Аллах любит какой-то народ Он испытывает**

Его⁶». Испытание привязано к любви. Если есть испытание, то это указывает на любовь, ведь сказано: «Поистине, когда Аллах любит какой-то народ, то испытывает их. Тот, кто доволен, тот заслуживает довольство, тот, кто гневается, тот заслуживает гнева».

Этот хадис указывает на то, что испытания порой сопряжены с довольством раба. Если раб проявляет довольство, то получит довольство. А порой испытание бывает сопряжено с гневом, и это, в данном случае, испытание. Внешне это (выглядит как) беда, но по сути — это милость, за которую следует благодарить Аллаха Всевышнего.

Слово «ас-Сабр» (терпение) в лексике — сдерживание, воздержание. В шариатской терминологии «ас-Сабр» — это сдерживание своего эго от злобы и нетерпения, сдерживание языка от жалоб, сдерживание своих конечностей тела от беспорядочных поступков. Терпение, так же, как и благодарность, зиждется на трёх столпах.

6. От Анаса ибн Малика – доволен им Аллах – от Посланника Аллаха – мир ему и благословение Аллаха, – что он сказал: **«Величие награды связано с величием испытания. Поистине, когда Аллах любит какой-то народ, то испытывает их. Тот, кто доволен, тот заслуживает довольство, тот, кто гневается, тот заслуживает гнева»**. См. Сунан Ат-Тирмизи: (№2396), Сунан Ибн Маджах: (№4031).

Сказал Аль Мунзирий: «Его иснад или сахих, или хасан, или близок к этому». См. Ат-Таргибу ва ат-Тархиб: (4/223).

Сказал Аль Альбаний: «Хадис хороший». См. Сахих Ибн Маджах: (№ 3272).

Три столпа терпения — это:

- 1) Покорное безропотное сердце, не испытывающее гнева;**
- 2) Покорный сдержанный язык, не произносящий гневных слов;**
- 3) Покорные органы тела, не колотящие себя при горе.**

Терпение делится на три вида:

- 1) Проявление терпения в поклонении Аллаху;**
- 2) Проявление терпения, избегая грехов и неповиновения Аллаху;**
- 3) Проявление терпения при испытании Аллахом Всевышним — т.е. терпение в предопределении.**

Ибн аль-Кайим, да помилует его Аллах, передал от шейху ль ислама ибн Теймийи, да помилует Аллах их обоих, великую пользу, сказав: «Терпение в поклонениях является более полноценным и превосходным нежели терпение в избегании запретного».

Нет сомнениям в том, что терпение в поклонении более полноценно и предпочтительнее, чем проявление терпения в запретном. Терпение в исполнении поклонений более полноценно и предпочтительно, чем избегание запретных дел. Поистине, благо исполнения поклонения более любимо Установителю шариата, чем благо отказа от запретного. Потому что

избегание запретного относится к отказу от запретного. А исполнение поклонений относится к соблюдению велений. Ранее было упомянуто, что ибн аль-Кайим, да помилует его Аллах, связал два эти вида, задаваясь вопросом **«Что более любимо Законотворцу (Аллаху) — исполнение велений или избегание запрета?»**. В основе раб должен исполнять оба (дела), так как Аллах обратился к нему с велением и запретом, однако, если взглянуть с той стороны, к чему Законотворец из этих двух видов побуждал больше и уделял этому особое внимание, то нет сомнений в том, что исполнение веления является более полноценным, чем оставление запрещённого. Достаточно одного того, что самое великое веление — это веление исполнять таухид — единить Аллаха Всевышнего. В таком случае раб обязан осуществить это действие, а это нуждается в терпении. Также оставление запретного необходимо для осуществления повеления, ведь для осуществления тавхида необходимо отказаться от ширка. И таким образом, запрет ширка следует за велением исполнять тавхид. Поистине благо от исполнения поклонения Аллаху любимее, нежели благо отказа от совершения грехов. Пагубность отсутствия поклонения более ненавистна Аллаху, чем пагубность совершения грехов.

В итоге, терпение в совершении поклонения предпочтительнее, чем терпение при оставлении запретного. Но мукалляф обязан соблюдать каждый из них,

так как Аллах обратился к нему с повелениями и запретами.



Автор, да помилует его Аллах, сказал: «...и просят прощения, когда грешат» — это третье дело. Прощение Аллаха выражается в том, что Аллах скрывает грех, стирая его, проявляя снисхождение, прощение — это не просто сокрытие греха. Прегрешение является естеством, которое заложено в потомках Адама. Пророк, да благословит его Аллах и да приветствует, сказал: **«Если бы вы не грешили, каясь после этого, то Аллах заменил бы вас теми, которые грешат и каются».**



Автор, да помилует его Аллах, сказал: **«Поистине, эти три качества — признаки счастья».** Эти три качества, упомянутые автором, да помилует его Аллах, — признаки счастья:

- 1) **Чтобы Он сделал тебя из числа благодарных, когда им дают;**
- 2) **Терпеливых, когда испытывают;**
- 3) **Просящих прощения, когда грешат.**

Тот, кто проявил благодарность, когда ему было даровано что-то, проявил терпение при испытании, просил прощение, когда совершил грех, будет счастлив. Счастье — это благая жизнь. Наличие этих трёх качеств указывает на полное счастье, отсутствие одного из них указывает на неполное счастье. Если же будут отсутствовать все эти качества, то счастья не будет.



Затем автор, да помилует его Аллах, сказал: **«Знай, да наставит тебя Аллах на поклонение Ему, что аль-Ханифийя — религия Ибрахима — это поклонение Аллаху единому, очищая перед Ним свою религию (от примесей ширка), как об этом сказал Аллах: ﴿Я сотворил джиннов и людей только для того, чтобы они поклонялись Мне﴾ (51:56).**

Это предисловие, которым автор, да помилует его Аллах, озаглавил большую часть своих книг, потому что это то, с чего начинается мукалляф, будь это в разделе утверждения в себе тавхида или же в призыве к нему. Ведь понимание убеждений тавхида является основой в изучении и обучении. Потому что тот, кто не знает тавхида, будет не в состоянии его претворить в жизни. Также, если он не понял тавхид в его действительном значении, то ему будет сложно призывать кого-либо к тавхиду. В связи с этим, автор, да помилует его Аллах, начал свою речь словом: **«Знай»** — это общее обращение, которое охватывает каждого мусульманина и мусульманку, а не касается кого-то одного отдельно.



Автор сказал: **«Знай»** — это повеление получить знание. То есть будь готов к тому знанию, которое будет дано тебе. Это слово распространилось среди учёных и приводится часто при упоминании важных вещей.



Автор, да помилует его Аллах, сказал: «...да **наставит тебя Аллах на поклонение Ему**». Это мольба автора, да помилует его Аллах, о получении наставления. Ар-рушд — это наставление, успех и то, на что наставляет Коран: **«Воистину, этот Коран указывает на самый правильный путь» (17:9).**

«Правильность» (ар-рашад) противоположно слову «неправильность» (аль-гивая), и слова **«Да исправит тебя Аллах»** означают «Да наставит тебя Аллах на истину» и «Да окажет Аллах тебе содействие и укажет на истину», или, если хочешь, можно сказать: «Да внушит тебе Аллах повиновение Ему, посредством указания на истину и на следование за ней».



Автор, да помилует его Аллах, сказал: **«Да наставит тебя Аллах на поклонение (или повиновение) Ему»**. Поклонение (или повиновение) выражается в исполнении велений и в отказе от запретного. Данное понятие более широкое, чем понятие «приближение», потому что приближение (акт поклонения Аллаху) бывает только при наличии намерения, а повиновение (поклонение) более широкое понятие. Любое приближение есть поклонение (повиновение), но не наоборот. Это позиция принятая у ханбалитов.



Автор, да помилует его Аллах, сказал: **«Поистине аль-Ханифийя — религия Ибрахима — это поклонение Аллаху единому, очищая перед**

Ним свою религию (от примесей ширка), как об этом сказал Аллах: **﴿Я сотворил джиннов и людей только для того, чтобы они поклонялись Мне﴾**. Аль-Ханифийя — это отклонение от ширка к истине. Ханиф — это тот, кто склоняется к тавхиду, утвердившись на нем. Ханиф — это тот, кто отклоняется от ширка, стремясь к тавхиду. Ханиф — это тот, кто находится на прямом пути. Все эти значения упомянул Ибн аль-Кайим, да помилует его Аллах, и все они входят друг в друга. Ханиф — это тот, кто придерживается ислама, стремится к Аллаху, отворачивается от всего прочего, помимо Аллаха.

Аль-Ханифийя — это религия отклонения от ширка, она зиждется на чистоте (от примесей ширка) — искренности перед Аллахом⁷. Автор, да помилует его Аллах, пояснил, что Ханифийя — это религия Ибрахима, мир ему. Она является особенностью Ибрахима, мир ему. И хотя Ханифийю отнесли к Ибрахиму, она является общей и для остальных пророков, да благословит их Аллах и приветствует. Потому что нет ни одного пророка и посланника, который бы не призывал к тому же, к чему призывал Ибрахим, мир ему. Религия (миллят) — это закон. В данном случае под религией имеется в виду то, что Аллах вменил как закон через уста своих посланников.

7. Искренность перед Аллахом в первую очередь – это непричастность к ширку и мушрикам. Кто совершает ширк или склоняется к мушрикам не называется в шариате искренним.

О религии Ибрахима, мир ему, автор, да помилует его Аллах, говорит и в других своих книгах, относя её к Ибрахиму, помимо остальных пророков, по трём причинам:

1) Потому что в тексте Корана пришло сообщение об этом и автор привёл это в соответствии с текстом Корана: **﴿Скажи: «Аллах изрек истину. Следуйте же религии Ибрахима, поскольку он был ханифом и не был многобожником﴾ (3:95).**

2) Потому что он отец пророков и избранный приближенный раб Милостивого: **﴿Чья религия может быть прекраснее религии того, кто покори́л свой лик Аллаху, творя добро, и последовал за верой Ибрахима, ханифа? Ведь Аллах сделал Ибрахима Своим возлюбленным﴾ (4:125).**

Он из числа посланников — обладателей непоколебимой решимости (улю ль-'азм) и о его пути в Коране упоминается многократно.

3) Потому что пророк, да благословит его Аллах и приветствует, пришёл к народу, который заявлял о том, что он на религии Ибрахима, мир ему. «Но каждый заявляет о своей связи с Лейлой» (идиома, говорящая о ложном притязании к чему-либо). Курайшиты утверждали, что они на религии Ибрахима, также об этом утверждали иудеи и христиане, как об этом сказано в Коране: **﴿Ибрахим не был ни иудеем, ни христианином. Он был ханифом, мусульмани-**

ном и он не относился к многобожникам⁸ ﴿3:67﴾.

Когда пришёл пророк, да благословит его Аллах и приветствует, к народам, то каждый из них стал заявлять, что он на религии Ибрахима, мир ему, хотя они противоречили религии Ибрахима, мир ему, как в основе, так и во второстепенных вопросах. И поэтому было употреблено данное выражение.



Автор, да помилует его Аллах, сказал: **«...это поклонение Аллаху единому, очищая перед Ним свою религию (от примесей ширка), как об этом сказал Аллах: ﴿Я сотворил джиннов и людей только для того, чтобы они поклонялись Мне﴾ (51:56)».**

8. Сказал шейх Салих аль Фаузан разъясняя подобные же слова, которые пришли в суре «Пчёлы»: «Описал Аллах его (Ибрахима, мир ему) в этом аяте четырьмя качествами и каждое из этих качеств является тем, что осуществляет тавхид:

Первое качество: имамство во всем полезном (в призыве к тавхиду)....

Второе качество: смиренность перед Аллахом, то есть был постоянным в подчинении Аллаху....

Третье качество: единобожие - просит блага только у одного Аллаха.

Четвертое качество: «он не относился к мушрикам» – это означает, что он отрекся от мушриков полным отречением, то есть: прервал дружеские отношения между ним и мушриками ради Аллаха – свят Он – потому, что они враги Аллаха, а верующий не любит врагов Аллаха». Сказал шейх далее: «Это и есть осуществление тавхида, и оно бывает этими действиями и самое величественное из этих действий – это отречение от мушриков и тот, кто отрёкся от мушриков тот является тем, кто осуществил тавхид. Сегодня же джамааты утверждающие, что они являются призывающими к Аллаху не отрекаются от мушриков, пока эти мушрики находятся на их хизбитском (партийном) манхадже! Нет силы и могущества, кроме как у Аллаха». См. Ианату ль мустафид шарх китаб ат-тавхид: (1/78).

Слово «поклонение», в лексике арабского языка — это приниженность и покорность. В шариате слово «поклонение» — это общее название всего, что любимо Аллаху Всевышнему, и чем Он доволен из слов, дел внешних и внутренних. Данное поклонение, со всеми его разновидностями, должно быть посвящено Аллаху Всевышнему и только Ему. Поэтому автор сказал:



«**Поклонение Аллаху единому**» — это повествование о том, что поклонение может быть посвящено только одному Аллаху.

При описании Ибрахима в Коране было сказано: **﴿...он был ханифом и он не относился к совершающим ширк (многобожникам)﴾**. Нет сомнения в том, что слово «ширк» взято от слова «шарика» (сотоварищество), что является антонимом слову «вахда» (единение). **﴿...он был ханифом и он не относился к совершающим ширк (многобожникам)﴾**, не был совершающим ширк ни душой, ни словом, ни делом. Это указывает на то, что религия Ибрахима — это поклонение только лишь единому Аллаху Всевышнему, не придавая сотоварищей Ему ни в чём.

Нет сомнения в том, что поклоняющийся Аллаху и кому-либо ещё, помимо Него, не будет на религии Ибрахима, мир ему. На религии Ибрахима будет лишь тот, кто осуществил поклонение Аллаху, единя Его. Тот, кто поклоняется Аллаху и кому-либо ещё, помимо Него, такому нет никакой доли в религии Ибрахима, мир ему.

Ихляс — это чистота от примесей. Ихляс охватывает деяния сердца, языка и органов тела. Человек должен искренне исполнять свои деяния, будь то деяния сердца, или языка или органами тела, очищая свои деяния от примесей ширка, которые нарушают тавхид. Религия содержит в себе смысл приниженности и покорности, поклонения и смиренности перед Ним. Религия Аллаха — это поклонение Ему и покорность перед Ним.

Исходя из вышесказанного, религия Ибрахима, мир ему, ограничена одним — поколением единому Аллаху Всевышнему. Тот, кто лишён (такой милости как) поклонения Аллаху, тот лишён религии Ибрахима, мир ему.

Тот, кто поклоняется кому-либо, наряду с Аллахом, тот лишён искренности (ихляса), а раз так, то он лишён атрибута из религии Ибрахима, мир ему. Аллах сказал: **﴿Я сотворил джиннов и людей только для того, чтобы они поклонялись Мне﴾ (51:56).**

Аллах создал творения для поклонения, которое Аллах повелел творениям исполнять, как об этом было сказано в комментариях на «Три основы». В тексте прямо и ясно сказано, что Аллах сотворил людей и джиннов для одной мудрости — для поклонения Аллаху, очищая перед Ним религию (с искренностью): **﴿Я сотворил джиннов и людей только для того, чтобы они поклонялись Мне﴾.**

Али, доволен им Аллах, в отношении значения этого аята сказал: «То есть (Аллах говорит): «Я создал джиннов и людей только для того, чтобы повелеть им поклоняться», и на это указывают слова Аллаха: **﴿А ведь им было велено поклоняться только одному объекту поклонения (Богу), кроме которого нет иного божества﴾**. То есть люди были сотворены лишь для того, чтобы им было велено поклоняться, что подкрепляет сказанное сподвижником Али, доволен им Аллах.

Муджахид, да помилует его Аллах, сказал, комментируя этот аят: «Лишь для того, чтобы повелевать им и запрещать». Поклонение не касается только лишь тавхида, отнюдь, оно касается также и других велений. Нет сомнения в том, что слова Муджахида: «Лишь для того, чтобы повелевать им и запрещать» указывают на самое великое повеление — на тавхид в первую очередь, а самое великое из того, что Аллах Всевышний в первую очередь велел запрещать — это ширк. Такому пониманию отдал предпочтение Ибн Теймийи, да помилует его Аллах. Он сказал: «На это указывают слова Аллаха: **﴿Неужели человек полагает, что он будет оставлен без присмотра?﴾** (75:36).»

Имам аш Шафии, да помилует его Аллах, сказал о словах **﴿будет оставлен без присмотра﴾**: «Без велений и запретов».

Это указывает на то, что толкование Али и Муджахида, да будет доволен ими Аллах, близкие по смыслу.

Автор, да помилует его Аллах, часто истолковывал слово «поклонение» как «единобожие», как он об этом говорил в книге «Три основы». Слово **«Поклонялись»** (в аятах), он объяснял, как «единили Аллаха». Ибн Аббас, доволен им Аллах, все места, где в Коране говорится: **«Поклоняйтесь Аллаху»**, объяснял, как «Едините Аллаха». Об этом прямо говорится в аяте: **«Тебе одному мы поклоняемся и Тебя одного молим о помощи»** (1:5). То есть «Тебя мы единим, на Тебя надеемся, и перед Тобой испытываем страх».

Это толкование соответствует тому, что предпочёл автор, да помилует его Аллах, во многих местах. Он истолковывал слово «поклонение» как «единение» (тавхид).

Если поразмышлять, то нет никакой разницы между этими двумя словами. Кто-то (из ученых) обобщает, а кто-то конкретизирует, потому что поклонение зиждется на тавхиде, и потому что любое поклонение без тавхида не является поклонением, как об этом упомянет позже автор, да помилует его Аллах. Аллах Всевышний, в хадисе «аль-Кудсий», сказал: **«Я — самый самодостаточный, не нуждаюсь в сотоварище, и придании сотоварища Мне. Тот, кто совершит деяния, в котором придаст Мне сотоварища, то Я оставляю его вместе с его ширком»**. привёл Муслим. Эти слова указывают на то, что деяния, в которых есть что-то из ширка, будут отвергнуты и возвращены тому, кто их совершил.

Таким образом, автор, да помилует его Аллах, посмотрел на мнение Ибн Аббаса, доволен им Аллах: «Каждое веление о поклоняться — это веление соблюдать тавхид». Также поклонение, со всеми его видами, зиждется на действительности и недействительности, что в свою очередь зависит от тавхида. Если человек соблюдает тавхид, то его деяние будет принято, а, если не соблюдает, будет отвергнуто. Поэтому, если человек совершит ширк, то даже если он совершает намаз и выплачивает закят, его деяния будут отвергнуты, потому что он не исповедует основу, на которой зиждется все поклонение. Этой основой, на которой зиждется все поклонение является единение Аллаха Всевышнего — тавхид. Тавхид относится к поклонению, но поклонение более широкое понятие, чем тавхид.

Первое: автор истолковал целое, упомянув его составную часть. Потому что эти части основаны на великой основе — на тавхиде. Аллах сказал: **﴿Я сотворил джиннов и людей только для того, чтобы они поклонялись Мне﴾ (51:56).** Этот аят указывает на мудрость сотворения творений — на поклонение Аллаху.

Второе: когда стало известно о том, что Аллах Всевышний сотворил творения ради поклонения Ему, то стало обязательным для них поклоняться Всевышнему Аллаху, осуществляя тем самым эту цель. Они обязаны претворить в жизнь эту мудрость — поклоняться Аллаху единому. Следовательно, исповедание тавхида является обязательным.

Третье: тем, помимо кого никто не достоин поклонения, является Творец, ведь Он сказал: **«Я сотворил джиннов и людей только для того, чтобы они поклонялись Мне»**. Нет сомнения в том, что Творец достоин того, чтобы Ему поклонялись. Это указывает на то, что тот, кто не является Творцом, тот не достоин поклонения, тот, кто не творит, не достоин ничего: **«Разве Тот, Кто творит, подобен тому, кто не творит? Неужели вы не помяните наизидание?»** (16:17).



Автор сказал: «И если ты уже узнал, что Аллах создал тебя для поклонения Ему, то знай, что поклонение не называется поклонением без тавхида, подобно тому, как молитва не называется молитвой без ритуальной чистоты. Если в поклонение проникает ширк (приобщение к Аллаху сотоварищей), то оно становится недействительным, подобно тому, как ритуальная чистота становится недействительной из-за осквернения. Если же ты познал, что ширк делает поклонение недействительным, а деяния тщетными, если смешивается с ними, из-за чего раб будет обречен на вечное пребывание в Огне, тебе стало ясно, что знать его (ширк) является твоей важнейшей обязанностью, — может быть, Аллах спасёт тебя из сетей, имя которым — ширк и по поводу, которого Всевышний Аллах сказал: **«Поистине, Аллах не прощает, чтобы Ему придавали сотоварищей, но прощает то, что меньше этого, кому Он пожела-**

ет» (4:48). Для того, чтобы избежать ширка, ты должен знать четыре правила, которые Всевышний Аллах упомянул в Своей Книге».



Затем автор, да помилует его Аллах, подкрепляя ранее сказанное, разъясняя и подтверждая, сказал: **«И если ты уже узнал что, Аллах создал тебя для поклонения Ему»** — то есть ты узнал это из предыдущих аятов, а также из тех указаний, которые повествуют, что религия Ибрахима, мир ему, — это поклонение Аллаху единому с искренностью (очищая перед Ним свою религию).

И если ты уже познал это из упомянутых аятов, **«то знай»** категоричным знанием, не имеющим вероятности наличия противоположного знания, о том **«...что поклонение»**, которое тебе было велено исполнять в упомянутом аяте, в котором сказано, что человек сотворён ради него, **«не называется поклонением без тавхида»**, в данном случае имеется в виду тавхид аль-улюхийя — единение Аллаха в поклонении. В данном случае не подразумевается тавхид ар-рубубийя или тавхид аль-асма ва ас-сифат.



Автор, да помилует его Аллах, сказал: **«То знай, что поклонение не называется поклонением без тавхида»**. Эти слова указывают на то, что автор, да помилует его Аллах, истолковывает слово **«поклонение»**, в ряде мест, как тавхид. Потому что тавхид — фундамент поклонения. А раз тавхид является осно-

вой, то необходимо прямо указать на это, вместе с упоминанием единения поклонения (то есть, посвящение поклонения единому Аллаху).



Автор, да помилует его Аллах, сказал: «... **подобно тому, как молитва не называется молитвой без ритуальной чистоты**». Данный пример упомянут для разъяснения, который легко постигается обладателями разума, но никак не сторонниками отклонения.



Автор сказал: «...**подобно тому, как молитва**» — обязательная молитва, веление на которую пришло в Коране и Сунне, она «...**не называется молитвой без ритуальной чистоты**». Имеется в виду при отсутствии малого или большого омовения. Если человек совершает молитву будучи нечистым, то его молитва будет отвергнута. Также, если человек не исповедует тавхид, то его поклонение будет отвергнуто и возвращено к нему (не будет принято). Это очевидный пример, относительно которого нет разногласия у учёных.



Автор, да помилует его Аллах, сказал: «...**подобно тому, как молитва не называется молитвой без ритуальной чистоты**. Если в поклонение проникнет ширк (приобщение Аллаху равных), то оно (поклонение) становится недействительным, подобно тому, как ритуальная чистота становится недействительной из-за осквернения».

Подобно малому осквернению, если оно войдёт в чистоту — имеется в виду, что если человек совершит омовение, а потом осквернится, то мы выносим суждение о том, что омовение стало недействительным. Потому что было совершено действие, нарушающее омовение. Не могут одновременно присутствовать как омовение, так и действия, нарушающие его. Точно также и тавхид, или (если сказать иначе) поклонение будет недействительным, если в него проникнет что-то из большого ширка, даже если это будет размером в самую малость. В таком случае мы выносим решение о том, что поклонение (единобожие) нарушено, из-за наличия в нем ширка, подобно тому, как мы считаем, что омовение нарушено из-за наличия в нем осквернения. Значит, нельзя сказать, что человек поклоняется Аллаху, если он при этом совершает ширк.

Поэтому существуют тагуты среди людей знания, или среди тех, кто внешне выглядит праведным, которые обучают людей великому ширку. Они составляют труды по тафсиру, по хадисам и т.д., но при этом являются мушриками, так как совершают (или в их книгах присутствует) большой ширк. И то, что он внешне выглядит учёным или праведным, или то, что он составляет труды и пишет книги, не будет доводом в его пользу, при вынесении суждения о том, что он мушрик⁹, подобно тому как молитва, в своей

9. Был спрошен шейх Салих ибн Абду ль Азиз Али Шейх: «Если умер учёный, который распространял сомнительные аргументации, как должны к нему относиться ахлю сунна ва ль джамаа?».

9. Ответ: «Если эта сомнительная аргументация касалась приукрашивания ширка, то он мушрик. Он не является муваххидом (единобожником) и от него следует отречься, **потому что каждый учёный, который приукрасил ширк и призвал к нему является мушриком. Довод тоже установлен над ним потому, что он является учёным и знает Коран и Сунну. И он не оправдывается в том, что он не понял – не оправдывается в том, что он приукрашивал ширк и подталкивал к нему. Пример этого, когда приукрашивают истигасу (взывание о спасении) не к Аллаху, призывают приобщать мёртвых Аллаху в сотоварищи и так далее.** В отличие от тех, у кого имеется сомнение, которое поселилось в нём в вопросах, которые имеют затруднение в понимании, как например вопрос шафа`ата (заступничества), когда это просят у Пророка – мир ему и благословение Аллаха. В этом не следуют за этим учёным и не следуют за тем, что он приводит и делают на него опровержение, если в этом есть надобность, кроме как, если сомнительная аргументация приводится в тавхиде, то он выходит из религии. Он выходит из религии, если приукрасил ширк и опроверг тавхид (то есть, если просьба шафа`а – это не нововведенческий тавассуль имеется в виду у этого учёного, а прямая просьба о заступничестве к Пророку, то это выводит его из Ислама и это известное мнение учёных сунны)».

Вопрос: «Является известным, что вопросы вероубеждения (акиды) входят в вопросы, в которых таклид (слепое следование) запрещен абсолютно. Но есть учёные, которые желали постичь истину, но ошиблись, и они неизвестны тем, что враждовали с тавхидом, но из-за мнения, что в акыде необходим анализ от них вышло то, что противоречит истине. Можем ли мы отнести это к ошибочному толкованию (оправдать этим) и сказать, что он неправильно растолковал вопрос? Прошу разъяснения, потому что из числа врагов призыва есть такие, которые хотели достичь истины и возможно некоторые из них покаяться от своих заблуждений и так далее».

Ответ: «Этот вопрос возвращается к вопросу внешнего и внутреннего неверия (неверие внешнее в положениях этого мира, а неверие внутреннее в положениях будущего мира тоже, когда говорится, что он заслуживает наказания и вечного пребывания в Аду). Что касается его иджихада (усилия) в достижении истины, то это между ним и Аллахом. Но, если он был мушриком (совершал ширк), призывал к ширку или приукрашивал его, ставил аргументы приверженцев тавхида в ложное положение и враждовал с тавхидом и его приверженцами то нет сомнения в том, что он мушрик-кафир и нет ему никакого почета.

основе, совершенная с некоторыми условиями и обязательными составными частями и т. д. будет считаться недействительной (пока не будут соблюдены все необходимые условия).



Автор, да помилует его Аллах, сказал: «Если же ты познал, что ширк делает поклонение недействительным, а деяния тщетными, если смешивается с ними, из-за чего раб будет обречен на вечное пребывание в Огне», то есть, «...как ритуальная чистота становится недействительной из-за осквернения», данные слова автора указывают на то, что ширк делает тщетными деяния: **«Если ты станешь приобщать сотоварищей, то тщетными будут твои деяния и ты непременно окажешься одним из потерпевших убыток» (39:65)**. Слова в аяте обращены к пророку, да благословит его Аллах и приветствует, и ко всем остальным. И если даже пророк, да благословит его Аллах и да приветствует, при его

Это если он был учёным потому, что довод над ним установлен и он может искать истину и истина присутствует в книгах. Более того, есть ученые, которые сказали о таких, что Аллах – велик Он – сказал в Коране: **«Чтобы предостеречь им вас и каждого до кого он дойдёт»**, и до этих учёных дошёл Коран, и они понимали его смыслы. И если они не смотря на имеющиеся знания у них отвернулись от того, что в Коране, то это не отменяет того, что над ними установлен довод. То, что я хочу сказать, что их предводители эти – предводители неверия, ширка и заблуждения, которые приукрасили ширк, призвали к нему и посчитали тавхид ложным или посчитали ложными аргументации приверженцев тавхида и призвали людей к вражде с приверженцами тавхида являются тагутами-мушриками». См. Шарх кашфу аш-шубухат: (7-я лекция/ 57-64 минуты).

великом статусе и почетном положении совершит ширк (даже если предположить такое), и Аллах пригрозил ему тем, что его деяния будут тщетными, то что говорить об остальных, деяния остальных, тем более, будут тщетными.

Тщетными будут слова и дела, и совершающий их раб будет обречён на вечное пребывание в Огне, то есть, вечно будет в аду.



Автор, да помилует его Аллах, сказал: «...тебе стало ясно, что знать его (ширк) является твоей важнейшей обязанностью, — может быть, Аллах спасёт тебя из сетей, имя которым — ширк». То есть, когда тебе стал ясен ширк, который делает тщетными твои деяния и недействительным твоё поклонение, даже если ты поклонялся Аллаху сто лет и в конце жизни совершил большой ширк, то ты обязан (как и любой человек) знать сущность ширка в его тонких и явных, внешних и внутренних проявлениях. Потому что невозможно избежать ширка, будь он ясным или тонким, явным или скрытым, пока не будут познаны его части. Каждый раз, когда изучающий обращает пристальное внимание к видам ширка и сути ширка, он получает знание об этом ширке и не впадает в него, кроме как, если того пожелает Аллах. Но, если человек невежественен, то он совершит ширк и даже не почувствует этого.



Автор, да помилует его Аллах, сказал: «...тебе

стало ясно, что знать его (ширк) является твоей важнейшей обязанностью, — может быть, Аллах спасёт тебя из сетей, имя которым — ширк». То есть в данном деле есть запутанность, поэтому многие из поздних суфиев и других помимо них стали пропагандировать свой мазхаб, хотя внешне они опирались на тексты Корана и Сунны. В связи с этим у простолюдинов может появиться путаница, из-за чего они начнут полагать, что в их мазхабе есть что-то правильное.

Когда большие мужи, которых причисляют к знаниям¹⁰, совершают большой ширк (как например):

10. Был спрошен шейх Салих ибн Абду ль Азиз Али Шейх: «Вы упомянули, что Зейни Дахлян был из числа защитников ширка. У него есть книги по таким инструментальным наукам, как арабская грамматика. Можем ли мы извлекать пользу из таких его книг?».

Ответ: «Нет. Ученые мушриков – не извлекай никакой пользы от них, потому что извлечение пользы от них в чём-либо бросит в твоё сердце симпатию к нему. А это противоречит той непричастности, которую ты обязан соблюдать по отношению к нему. Что касается его книги по грамматике, то она никчёмна.

И книг по грамматике огромное множество – их достаточно. У этого Дахляна есть книга – «Ад-Дурару Ас-Саня фи Ар-Радди аля ль Ваххабия» (Величественные жемчужины в опровержении на ваххабитов), и он был муфтием шафиитов в Мекке. И по причине этой книги, и по причине его автора распространились лживые обвинения в адрес этого призыва и имама этого призыва. Когда люди приходили в хадж он (Дахлян) собирал их – будучи муфтием шафиитов – собирал египтян, например, собирал прибывших из Шама, из северной Африки, давал им копии этой книги и говорил: в нашей стране появился человек, которого зовут так-то и чьих сторонников зовут ваххабитами – они являются хариджитами, они являются такими и сякими. И поэтому ты увидишь, что многие люди повторяют то, что написал Дахлян в этой своей книге. Он сказал о шейху ль исламе Мухаммаде ибн Абд

истигасу посредством пророка, да благословит его Аллах и приветствует, или кутбов, гаусов (название титулов суфийских шейхов), то это говорит о том, что дело очень серьёзное. Мусульманину необходимо уделить внимание познанию сути тавхида и ширка. Мусульманин должен знать, что Аллах имеет в виду, какой смысл заключил в понятии таухид, и что повелевает, и какой смысл заключил в понятии «ширк», из-за которого человек обрекает себя на вечный Огонь.



Автор, да помилует его Аллах, сказал: «— **может быть, Аллах спасёт тебя из сетей, имя которым — ширк и по поводу, которого Всевышний Аллах сказал: ﴿Поистине, Аллах не прощает, чтбы**

аль Ваххабе, что он велел женщинам брить головы, а затем выбирал из них себе женой любую, которую предпочёл для брака. И сказал, что внешние указания говорят о том, что он (Мухаммад ибн Абду ль Ваххаб) считает себя пророком. Это написано в книге. И некоторые привели хадис от Посланника Аллаха – мир ему и благословение Аллаха – в котором говорится: «В 12 (по хиджре) веке появится человек ..., который начнёт смуту. В этой смуте возвысятся бедуины арабы и чернь и будут принижены обладатели достоинства и почёта. В этой смуте будут соперничать страсти». После приведения этого «хадиса» Дахлян сказал: если даже неизвестно, кто этот хадис приводил, на него указывают доказательства достоверности. Эти учёные – мушрики, которые точно установлены таковыми, они те, которые приукрасили ширк, защищали его, опровергали приверженцев тавхида, порочили призыв и имамов призыва – да помилует их Аллах. Что тогда остаётся сказать о их положении? Нет сомнения, что самое малое, что мы обязаны делать по отношению к ним – это ожесточённая вражда к ним, отречение от них и полное разделение между нами и ими. Это и есть значение слова Аллаха: **﴿Мы отрекаемся от вас и от того, чему вы поклоняетесь﴾** и до слов **﴿И началась между нами и вами вечная вражда и ненависть до тех пор, пока вы не уверуете в одного Аллаха﴾**. См. Шарх кашфу аш-шубухат: (7-я лекция/ 57-64 минуты).

Ему придавали сотоварищей, но прощает то, что меньше этого, кому Он пожелает» (4:48)». Если человек умрёт совершающим ширк, без покаяния, то Аллах Всевышний не простит ему, и он окажется в Аду навечно: «Воистину, кто приобщает к Аллаху сотоварищей, тому Он запретил Рай. Его пристанищем будет Геенна, и у беззаконников не будет помощников» (5:72).

Аллах не простит ширк. В аяте (4:48) использован глагол настоящего и будущего времени в контексте отрицания, что охватывает даже самое малое прощение. То есть Аллах не простит даже самую малость большого ширка. Большой ширк (один из его разновидностей) — это взывание с мольбами к кому-либо, помимо Аллаха. Тот же, кто не впал в большой ширк, тот, если он умрёт, не покаившись от остальных грехов, помимо ширка, будет находиться под волей Аллаха, как это разъяснил Аллах. Аллах прощает то, что меньше ширка — другие тяжкие грехи — тому, кому пожелает из числа грешников.



Автор, да помилует его Аллах, сказал: **«Для того, чтобы избежать ширка, ты должен знать четыре правила, которые Всевышний Аллах упомянул в Своей Книге:»**

Под словами **«Четыре правила»** имеется в виду четыре основы. Однако они не ограничены этим количеством, их больше, чем четыре, но автор, да помилует

его Аллах, пожелал облегчить тем, что ограничил их четырьмя (в данном трактате). Автор, упоминая эти правила, подкрепил их самым важным из того, что есть — книгой Аллаха. Он сказал: **«...четыре правила, которые Всевышний Аллах упомянул в Своей Книге:»**

И это истина, явная, очевидная, потому что тавхид и его основы, а также разъяснение сути тавхида и его разновидностей является первостепенной обязанностью человека. Аллах создал людей с целью утвердить тавхид. Затем Аллах полноценно разъяснил тавхид посредством Корана и Сунны, в том числе и три вида тавхида (рубубийя, улюхийя, аль-асма ва ас-сыфат), на которых есть единогласие. Они присутствуют в Коране и Сунне, также об этом говорили саляфы, разъясняя их полноценно. Аллах так же разъяснил то, что является противоположностью тавхида — большой ширк, полноценным образом, и его разновидности, будь то малый или большой ширк.

Поэтому нет права у человека, будь он муджтахидом или нет, на иджтихад в вопросах основ тавхида и в вопросах разновидности тавхида, а также нет у него права на иджтихад в вопросах основ ширка и разновидностях ширка. Есть дела, в которых поздние учёные впали в противоречие, что стало причиной их заблуждения в данной главе. Потому что они истолковали слово «илях» (божество), в формуле «ля иляха илля-Ллах», как «ар-Рабб» (Господь). Также, слово «ширк»,

они истолковали, давая ему различные смыслы, на которые не указывает ни одна буква из книги Аллаха и Сунны Его посланника, да благословит его Аллах и приветствует. И когда они совершили это запретное действие, они попали в сети ширка, о которых говорил автор, да помилует его Аллах. Они даже не почувствовали этого (то, что оказались в этих сетях). Они полагали, что были правы в своём истолковании понятия «тавхид», но это оказалось ложью, также произошло и с истолкованием понятия «ширк».

Автор, да помилует его Аллах, не упоминает о каком-либо вопросе тавхида, не иначе как подкрепляя его доводом из Корана и Сунны, чтобы этим указать на то, что его призыв зиждется на Коране и Сунне, а не взят от какой-то личности. Его призыв основан на основе основ, и поймёт это тот, кому Аллах открыл понимание этого. Эти правила были выведены на основе изучения — что является одним из доводов установления шариатских положений (изучение, исследование шариатских текстов с последующим выводом является шариатским доводом — ат-татаббу`ва ль истикра`).



ПЕРВОЕ ПРАВИЛО



Автор, да помилует его Аллах, сказал: «Правило первое: «Ты должен знать, что неверные, с которыми воевал посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, признавали то, что Всевышний Аллах является Творцом, Дарующим пропитание, Управляющим, но вместе с тем, это не ввело их в Ислам. Об этом свидетельствует высказывание Всевышнего: ﴿Скажи: «Кто одаряет вас уделом с неба и земли? Кто властен над слухом и зрением? Кто мертвое превращает в живое, а живое превращает в мертвое? Кто управляет делами?» Они скажут: «Аллах». Скажи: «Неужели вы не устрашитесь?»﴾ (10:31)».

Первое правило, о котором упомянул автор, да помилует его Аллах, является категоричным знанием. Это правило содержит в себе (описание того), что кафиры и мушрики, к которым был отправлен посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, и с которыми он сражался, признавали тавхид ар-рубубийя (тавхид господства). Потому что известно, что тавхид — это единение Аллаха Всевышнего в том, что является Его особенностью: в рубубийе (в господстве), в аль-улюхийе (в божественности), в аль-асма ва ас-сыфат (в именах и атрибутах). Поэтому ахлю сунна делит тавхид на три части:

1) Тавхид ар-рубубийя — единение Аллаха Всевышнего в Его действиях;

2) Тавхид аль-улюхийя — единение Аллаха Все-
вышнего в деяниях рабов;

3) Тавхид аль-асма ва ас-сыфат — признание того (т.е. имён и атрибутов), что установил Все-
вышний Аллах в отношении Себя в Своей книге или через уста Своего посланника, да благословит его Аллах и приветствует, и отрицание того, что Всевышний Аллах отверг по отношению к Себе в Своей книге или через уста Своего посланника, да благословит его Аллах и приветствует.

Мушрики признали из этих трёх видов тавхида только первый и третий, в общих чертах — таухид ар-рубубийя и тавхид аль-асма ва ас-сыфат. Между посланниками и их народами не было разногласия относительно тавхида ар-рубубийя и аль-асма ва ас-сыфат. Противостояние между ними было лишь в понимании тавхида аль-улюхийя, то есть, единения Аллаха в поклонении.

Из этого понимается, что тавхид ар-рубубийя не является основным требованием, в данном случае, предъявляемым людям. Аллах сказал: **﴿Я сотворил джиннов и людей только для того, чтобы они поклонялись Мне﴾**. Не являлось целью и задачей (призыва посланников) признание мушриками Аллаха — Творцом, Наделяющим уделом, Управителем, потому что мушрики признавали это так же, как и мусульмане. А раз так, то нет разницы (в принятии тавхида ар-рубубийя в общих чертах, как например

в том, что Аллах — Единственный Творец) между муслимом и кафиром. Если кто-то скажет: «Тот, кто принял ислам, осуществил признание тавхида ар-рубубийя», то мы скажем: «А ведь мушрик также признал тавхид ар-рубубийя, однако, это не ввело его в ислам». Это основа основ, которой следует уделять внимание, на что указывают ряд аятов, и на этом единогласие.

Однако у поздних суфиев есть сомнительный довод (шубха). У них есть разногласие относительно этого. Истиной же, заслуживающей внимание, является то, о чём упомянул автор, да помилует его Аллах, когда сказал: **«Ты должен знать»** первое правило твёрдо, не испытывая сомнений. Потому что это правило основано на исследовании доводов Корана и Сунны. Коран, от начала и до конца, утверждает о том, что мушрики признавали тавхид ар-рубубийя, а это говорит о том, что мушрики солидарны с мусульманами в этой части (тавхида), хотя это не ввело их в Ислам. Более того, относительно них (Аллах в Коране) вынес решение о том, что они мушрики, и обязал (мусульман) сражаться с ними.



Автор, да помилует его Аллах, сказал: **«Правило первое: «Ты должен знать, что неверные, с которыми воевал посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, признавали то, что Всевышний Аллах является Творцом, Дарующим пропитание, Управляющим, но вместе с тем, это не ввело их в Ислам».**

Автор назвал мушриков неверными, потому что, согласно преобладающему мнению, понятия «ширк» и «куфр» имеют одно значение. Разницы имеются лишь в лексическом смысле. Поэтому автор выразился о мушриках, назвав их кафирами. Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, воевал с кафирами, хотя они были разными в своих убеждениях — иудеи, или христиане, или язычники. Они: **«...признавали то, что Всевышний Аллах является Творцом, Дарующим пропитание, Управляющим, но вместе с тем, это не ввело их в Ислам»**

Они признавали своими устами, потому что признание бывает в устном виде, сопряжённым с убеждением в сердце. Поэтому мы говорим, что иман — это признание языком того, что в сердце. Необходимо, чтобы было устное признание того, в чем убеждено сердце, а признание языком того, в чем не убеждено сердце, не называется признанием, напротив, это лицемерие.

Они признавали, что Всевышний Аллах является **«Творцом, Дарующим пропитание, Управляющим»**. Мушрики, с которыми воевал пророк, да благословит его Аллах и да приветствует, признавали то, что нет иного творца, кроме Аллаха. То есть они признавали атрибут сотворения и отрицали, что у Аллаха в этом атрибуте есть сотоварищ. Он — Творец, который единолично описан этим атрибутом. Он — Творец, и нет иного божества. Он управляет всеми

делами. Но это их признание в том, что Аллах един в своих действиях, в том, что Он Творец и Управляющий, не ввело их в ислам. Это значит, что не выносятся решение о том, что человек мусульманин, только лишь из-за того, что он признал действия Господа. Сколько бы человек не признавал атрибуты Аллаха, сколько бы он не писал о том, что Аллах сотворил это бытие, его не будут считать мусульманином, если он не признаёт тавхид аль-улюхийя.

Вместе с тем, что ниспосылались аяты о признании мушриками тавхида ар-рубубийя, пророк, да благословит его Аллах и приветствует, не переставал воевать с мушриками. Это указывает на то, что признание ими тавхида ар-рубубийя не ввело их в ислам, они остались в ширке.

Таким образом, первое правило, является указанием на то, что тавхид — это не только признание тавхида ар-рубубийя. Тавхид, признание которого требуется от творений — это таухид аль-ибада (аль-улюхийя), о котором Аллах сказал: **﴿Я сотворил джиннов и людей только для того, чтобы они поклонялись Мне﴾ (51:56)** — единили меня в своём поклонении, а не только в тавхиде ар-рубубийя. И, чтобы остерегались ширка не только в тавхиде ар-рубубийя. Ширк бывает как при нарушении тавхида ар-рубубийя, так и при нарушении тавхида аль-улюхийя и аль-асма ва ас-сыфат. Самый великий ширк — это ширк в тавхиде аль-улюхийя. Более того, никто не совершает ширк

в тавхиде ар-рубубийя из творений, кроме редких случаев. Все общины признавали тавхид ар-рубубийя в общем. Это тот тавхид, который признавали учёные каляма (философы). Они говорили, что Аллах един в Своей сущности и не делим. Он един в своих атрибутах, и нет Ему подобного. Он един в своих действиях, и нет у Него сотоварища. Это тавхид, который признавали учёные каляма из числа джахмитов, му`тазилитов, аш`аритов и матуридитов. Это лишь тавхид ар-рубубийя. Поэтому они ошиблись в понимании формулы единобожия — «Нет божества, кроме Аллаха». Они истолковали слова «нет божества», как «нет способного на сотворение сверхъестественного, кроме Аллаха». Это тавхид ар-рубубийя. Тот, кто истолкует формулу единобожия таким образом, не станет муслимом (при её произнесении).

Тавхид ар-рубубийя не является тем, из-за чего произошло все испытание (то есть противостояние между верующими и неверными, наказание Аллаха, постигшее мушриков и т.д.), если посмотреть на положение мушриков, к которым был отправлен пророк, да благословит его Аллах и приветствует, как об этом поведал Аллах в Своей книге.

Тавхид ар-рубубийя является целью вкупе (с тавхидом аль-улюхийя), а не самоцелью. То есть неправильно будет сказать, что посланники были отправлены для установления тавхида ар-рубубийя. Правильно будет сказать, что они были посланы для утверждения

(проповедования) тавхида аль-улюхийя. Это основа. Тавхид ар-рубубийя является доводом, установленным над теми, кто не признаёт (и не соблюдает) тавхид аль-улюхийя. Поэтому Аллах, признав их положение (т.е. положение мушриков, признававших тавхид ар-рубубийя в целом), обязал их признать тавхид аль-улюхийя.

Таким образом тавхид ар-рубубийя стал доводом против них. Это путь Корана, который известен тому, кто изучил (Коран или данный вопрос). Тавхид, с которым были отправлены посланники, заключается в смысле слов «нет божества, кроме Аллаха», что является тавхидом поклонения. Со стороны произнесения слова тавхида «нет божества, кроме Аллаха», у салафов и учёных калама имеется единогласие. Однако учёные калама противоречат (приверженцам сунны) со стороны смысла.

Эти слова — «нет божества, кроме Аллаха» — истолкованы в Коране и Сунне. Они означают, что нет истинного объекта поклонения, кроме Аллаха. В таком случае относить их к значению тавхида ар-рубубийя неверно. На такой смысл не указывает ни лексика арабского языка, ни шариатская терминология. Относить смысл слов «Нет божества, кроме Аллаха» к значению тавхида ар-рубубийя неверно с двух сторон:

1) Со стороны лексики. Потому что слово «аль-Илях» не имеет смысл «Господь» или «Способный на сотворение сверхъестественного»;

2) Также в шариате, в ряде мест, Аллах разъяснил смысл этих слов.

Следовательно, слова «Нет божества, кроме Аллаха» являются тавхидом аль-улюхийя и имеют исконно шариатское значение, подобно тому, как мы истолковываем слова «Саля», «Закят», «Сыйям», «Хадж» согласно тому значению, которое вложил в них Аллах. Точно так же и тавхид аль-улюхийя имеет значения, которые вложил в него Аллах.

Доказательством на то, что тавхид (т.е. аль-улюхийя) — это слова «нет божества, кроме Аллаха», служит хадис Муаза, доволен им Аллах, в котором пророк, да благословит его Аллах и приветствует, сказал ему: **«Поистине ты придёшь к людям Писания, и пусть первым, к чему ты их призовешь, будет единение Аллаха¹¹»**, в другой версии сказано: **«...к тому, чтобы они сказали: «нет божества, кроме Аллаха»**, в ещё одной версии сказано: **«...к тому, чтобы они засвидетельствовали, что нет божества, кроме Аллаха¹²»**. Все эти версии в целом указывают на то, что слова «Нет божества, кроме Аллаха» являются тавхидом. Поэтому в одной из версий было сказано: **«Пусть первым, к чему ты их призовешь, будет свидетельство о том, что нет божества, кроме Аллаха»**, в другой версии сказано: **«Пусть первым**

11. См. Сахих аль Бухарий: (№7372), со слов Ибн Аббаса, доволен им Аллах.

12. См. Сахих аль Бухари: (№1496, 1395), Сахих Муслима: (№19), со слов Ибн Аббаса, доволен ими обоими Аллах.

к чему ты призовешь их будет поклонение Аллаху». Все эти версии достоверны и все они сходятся на том, что единение Аллаха содержится в словах «Нет божества, кроме Аллаха», то есть единение Аллаха посредством поклонения. Это все говорит о том, что Аллах не дал право вмешиваться кому-либо из людей в значение слов «нет божества, кроме Аллаха», а напротив, истолковал их полноценным образом.

Также в одном из хадисов пришло то, что пророк, да благословит его Аллах и да приветствует, сказал: **«Тот, кто сказал «нет божества, кроме Аллаха» и проявил неверие во всё, чему поклоняются помимо Аллаха, то его имущество и кровь (жизнь) стали запретными¹³»**. В версии от имама Ахмада сказано: **«Тот, кто единил Аллаха¹⁴»**, что указывает на то, что тавхид — это слово «нет божества, кроме Аллаха», а истолковываются эти слова как поклонение. Также Господь поведал о том, что все посланники призывали к словам «нет божества, кроме Аллаха». Аллах разъяснил их в Коране, сказав: **﴿Мы не посылали до тебя ни одного посланника, которому не было бы внушено: «Нет божества, кроме Меня. Поклоняйтесь же Мне!﴾ (21:25)** — то есть нет иного истинного объекта поклонения, кроме Аллаха, **﴿Поклоняйтесь же Мне!﴾** — то есть не поклоняйтесь

13. См. Сахих Муслима: (№37), со слов Абу Малика аль Ашджаий, доволен им Аллах.

14. См. Муснад имама Ахмада: (№15875, 15878, 27212).

никому другому, помимо Меня. Аллах также истолковал слова единобожия другими словами и сказал: **﴿Мы отправили к каждой общине посланника: «Поклоняйтесь Аллаху и избегайте тагута!﴾ (16:36).** Слова **﴿Поклоняйтесь Аллаху﴾** сопоставимы со словами «кроме Аллаха», а слова **﴿избегайте тагута!﴾** сопоставимы со словами «нет божества».

Посланники приходили к своим народам и говорили им: **﴿О мой народ! Поклоняйтесь Аллаху, ибо нет у вас другого божества, кроме Него﴾ (7:65),** все это указывает на то, что имеется в виду тавхид аль-улюхийя, и на то, что слова: «Нет божества, кроме Аллаха» означают: «Нет истинного объекта поклонения, кроме Аллаха». А истолковывать их так, как истолковывают большинство поздних, является ошибкой и заблуждением, которое привело к заблуждению и тех, кто пришёл после них.



Автор, да помилует его Аллах, сказал: «Доказательство — слова Аллаха: **﴿Скажи: «Кто одаряет вас уделом с неба и земли? Кто властен над слухом и зрением? Кто мертвое превращает в живое, а живое превращает в мертвое? Кто управляет делами?﴾. Они скажут: «Аллах»﴾ (10:31).** Этот аят указывает на то, что они признавали эти отдельные составляющие (тавхида ар-рубубийя). И потом, аят является ясным прямым текстом от Господа, указывающим на то, что они объединили в себе явления веры и ширка, как об этом сказал Аллах: **﴿Большая**

часть их верует в Аллаха, приобщая к Нему сотоварищей» (12:106).

Аллах утвердил наличие у них веры и поведал о том, что у них наличествует иман. Но когда Аллах сказал: **«...приобщая к Нему сотоварищей»**, то этим указал на то, что смысл их веры заключался лишь в признании ими отдельных частей тавхида ар-рубубийя, а не тавхида аль-улюхийя.

Их верой было то, что, когда их спрашивали: «Кто создал небеса и землю?», они говорили: «Аллах». Они признавали атрибут Аллаха «сотворение». Когда их спрашивали: «Кто ниспосылает воду с неба», они отвечали: «Аллах», но при этом они поклонялись идолам, придавая тем самым Аллаху сотоварища. Они признавали и веровали в то, что Аллах является Творцом, Владыкой, Управителем, но вместе с этим посвящали свое поклонение не Аллаху. И вместе со всем вышеуказанным, Господь не посчитал их мусульманами, более того, отправил к ним посланников, которые воевали со своими народами из-за этого (чтобы признали тавхид аль-улюхийя).

Аллах сказал: **«Скажи: «Кто одаряет вас уделом с неба и земли?»» (10:31).** Аль-Багави, в отношении данного аята, сказал: «То есть с неба дождями, из земли растениями. Кто же ниспосылает дожди? Аллах! Кто же возвращает растения из земли? Аллах! **«Кто властен над слухом и зрением?»** — то есть, кто даёт

вам слух и зрение? **«Кто мертвое превращает в живое, а живое превращает в мертвое? Кто управляет делами?»** — кто выводит живое существо из семени (спермы) и семя из живого существа? **«Кто управляет делами?»** — то есть, кто решает дела? «Они скажут: «Аллах». Аллах тот, кто совершает все это. **«Скажи: «Неужели вы не уstraшитесь?»**».

Автор приводит доказательство на тавхид аль-улюхийя тем, что они признали тавхид ар-рубубийя. То есть их признание тавхида ар-рубубийя является доводом на установление над ними довода в тавхиде аль-улюхийя. Аллах сказал: **«Скажи: «Неужели вы не уstraшитесь?»**», неужели вы не боитесь Его наказания за ваш ширк?

Затем Аллах сказал: **«Таков Аллах, ваш Истинный Господь!» (10:32)**, то есть Тот, кто совершает все вышеперечисленное — Он ваш истинный Господь. **«Что может быть за истиной, кроме заблуждения? До чего же вы отвращены от истины!»**. Так куда же вы уклоняетесь от поклонения Ему, если вы признаете, что Он творит все это, ведь нет иного бога, кроме Аллаха.

Автор, да помилует его Аллах, пожелал этим одним аятом утвердить правило гласящее, что мушрики, с которыми воевал пророк, да благословит его Аллах и приветствует, признавали тавхид ар-рубубийя, но пророк, да благословит его Аллах и приветствует, все

же воевал с ними, и их признание не ввело их в Ислам.

Это разъяснение дано тебе, о муслим, чтобы для тебя не стало запутанной разница между мусульманином-единобожником и мушриком, из-за того, что мушрик признал тавхид ар-рубубийя. Соблюдение им тавхида ар-рубубийи никак не поможет ему, пока он не присоединит к нему тавхид аль-улюхийя — единение Аллаха в поклонении.

Затем автор перешёл на второе правило.

Мы вступили в разбор книги «**Четыре правила**», посредством которых шейх хотел отличить и разделить между муслимом и кафиром, между муваххидом и мушриком. Когда человек узнает эти четыре правила, он сможет разделить между этими двумя видами (муваххидом и мушриком). Чтобы для него не запуталось положение ислама, и не отнес к нему кафира, и наоборот. Мы взялись за разбор первого правила, которое указывает на то, что мушрики, к которым был послан пророк, да благословит его Аллах и приветствует, признавали тавхид ар-рубубийя. Имеется в виду, что они в общем признавали единство Аллаха. Известно, что тавхид делится на три вида:

Тавхид ар-рубубийя — единение Аллаха в Его действиях; как сотворение, наделение уделом, власть и т. д.

Тавхид аль-улюхийя — единение Аллаха Все-вышнего в действиях рабов Аллаха. Имеется в виду

то, что поклонение не должно быть направленно кому-либо, кроме Творца.

Тавхид аль-асма ва ас-сыфат — единение Аллаха в Его именах и атрибутах.

Мушрики признавали тавхид ар-рубубийя в общем, чем он (автор) и озаглавил ценное первое правило. Он сделал это для того, чтобы человек не запутался. Потому что признания атрибута Аллаха — «Сотворение» ещё недостаточно для того, чтобы человек был муслимом, а необходимо, чтобы он признал тавхид аль-улюхийя.



Автор, да помилует его Аллах, сказал: «Правило первое: «Ты должен знать, что неверные, с которыми воевал посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, признавали то, что Всевышний Аллах является Творцом, Дарующим пропитание, Управляющим, но вместе с тем, это не ввело их в Ислам»

На этом единогласие ахлю сунны ва ль-джамаа. Далее следует знать, что многобожники признавали тавхид ар-рубубийя, и не имеется в виду то, что они признавали этот тавхид полноценно, такое не говорил никто из учёных. И так же неправильно будет возражать, считая, что некоторые мушрики придавали Аллаху сотоварища и в тавхиде ар-рубубийя. Те, кто говорит, что многобожники признавали тавхид ар-рубубийя, не имели в виду что они признавали

его в совершенной форме. Имелось в виду подтверждение того, что утверждено в Коране — что мушрики признавали Аллаха Творцом, Дарующим удел, Управителем. Все это имена и атрибуты господства, относящиеся только к таухиду ар-рубубийя. Мушрики верили в эти имена и атрибуты Аллаха — коран прямо указывает на это.

Однако это не является своего рода правилом, распространяющимся на все категории многобожников, потому что среди мушриков были и те, кто совершал ширк в тавхиде ар-рубубийя. Также среди них были те, кто верил в некоторые имена и атрибуты тавхида ар-рубубийя. Но основная масса мушриков впала в ширк, нарушая тавхид аль-улюхийя. Следовательно, это правило пришло в соответствующем виде, и поэтому не должно быть возражений, что существуют мушрики, нарушающие тавхид ар-рубубийя, в адрес автора, да помилует его Аллах.

Затем знай, что в общем всё (их признание таухида ар-рубубийя) сводится к единению Аллаха в атрибутах сотворения, владычества и управления. Мушрики верили в эти три атрибута и соглашались с ними. Следовательно, то, в чем они впали в ширк, нарушая тавхид ар-рубубийя — это ответвления от основы. В основе они верили в то, что Аллах является Творцом, и единили Его в этом, однако нарушали некоторые ответвления этого тавхида. Они верили в то, что Аллах является Владыкой, но противоречили в некоторых

ответвлениях данного атрибута. Они верили в то, что Аллах — Управитель, но противоречили в ответвлениях этого тавхида. Основы тавхида ар-рубубийя строятся на этих трёх основных атрибутах (Создатель, Управитель, Дарующий удел), которые признавали мушрики и соглашались с ними, как об этом сказано в Коране.



ВТОРОЕ ПРАВИЛО



Автор, да помилует его Аллах, сказал: «Второе правило: они говорят: «Мы взываем и обращаемся к ним только с просьбой приблизить нас к Аллаху и заступиться перед Ним».

Доказательством на то, что мольба (не к Аллаху) с целью приближения является ширком служат слова Всевышнего: ﴿А те, которые взяли себе вместо Него других покровителей и помощников, говорят: «Мы поклоняемся им только для того, чтобы они приблизили нас к Аллаху как можно ближе». Аллах рассудит их в том, в чем они расходились во мнениях. Воистину, Аллах не ведет прямым путем тех, кто лжет и не верует﴾ (39:3).

На мольбу (т.е. на то, что это ширк) с целью получения заступничества указывают слова Всевышнего: ﴿Они поклоняются наряду с Аллахом тому, что не причиняет им вреда и не приносит им пользы. Они говорят: «Они — наши заступники перед Аллахом». Скажи: «Разве вы можете повелевать Аллаху такое на небесах и на земле, чего бы Он не знал?» Пречист Он и превыше тех, кого вы приобщаете в сотоварищи﴾ (10:18).

Заступничество делится на два вида:

- Отвергаемое заступничество
- Утверждённое заступничество.

Отвергаемое заступничество — то, которое просят не у Аллаха, тогда как способен даровать его только Аллах. Всевышний сказал: ﴿О те, которые уверовали! Делайте пожертвования из того, чем Мы наделили вас, до наступления дня, когда не будет ни торговли, ни дружбы, ни заступничества. А неверующие являются беззаконниками﴾ (2:254).

Утверждённое заступничество — то, которое просят у Аллаха. Заступником является тот, кого облагодетельствовал Аллах Заступничеством. А заступаются за того, чьими речами и делами доволен Аллах. И заступничество возможно только после дозволения Аллаха, о чём сказал Всевышний: ﴿Кто заступится пред Ним, не иначе как с Его дозволения?﴾ (2:255).

Второе правило.

Автор, да помилует его Аллах, пожелал разъяснить религию многобожников и их доводы. Это правило, как и предыдущее, является категоричным убеждением, то есть оно не предположительное, которое можно было бы оспорить. Потому что оба правила, и первое, и второе, взяты из исследований и изучений текстов Корана и Сунны. Это указывает на то, что из текстов понятно, что мушрики признавали тавхид ар-рубубийя в общем. Также автор пожелал разъяснить религию тех мушриков, к которым был отправлен пророк, да благословит его Аллах и приветствует, ради

призыва к тавхиду, против которых, в итоге, пророку пришлось сражаться, из-за их убеждений.

Как ранее было сказано, в шариате разъяснено то, что у понятия «таухид» есть своё исконно шариатское значение, так же, как и у понятия «ширк» есть своё исконно шариатское значение. Разъяснение обоих этих значений Аллах полностью взял на Себя и не оставил для человека права, кто бы он ни был, для вхождения в значения тавхида (то есть вопросы тавхида не являются вопросами иджтихада). Второе правило является категоричным, потому что ахлю сунна валь-джамаа объединились в том, на что оно указывает. Её содержание гласит, что ширк возник у арабов из-за их чрезмерности в отношении праведников.

Почему же Мухаммад ибн Абдулваххаб, да помилует его Аллах, упомянул это правило? Потому, что когда имам Мухаммад ибн Абдулваххаб, да помилует его Аллах, называл их мушриками, то ему возражали, говоря, что они (те, кого шейх назвал мушриками) просили и взывали о помощи к праведникам, а те, к кому был отправлен пророк, да благословит его Аллах и приветствует, обращали свои мольбы к камням и идолам, которые не соображают. Они (возражающие) разделили между этими двумя видами, и основывали своё решение на этом разделении. **Они считали, что есть разница между обращением с мольбами к праведникам и обращением с мольбами к камням и деревьям.** Они сказали: «Те,

к кому был послан пророк, да благословит его Аллах и приветствует, были объявлены неверными из-за их поклонения идолам, а мы не поклоняемся идолам. Мы поклоняемся лишь праведникам».

Они использовали этот сомнительный довод. Но, надо понимать, что ширк, который совершали арабы по отношению к праведникам, был ширком нарушавшим тавхид аль-улюхийя. Но он не был самостоятельным ширком в ар-рубубийи, или в аль-улюхийи. Это был опосредованный ширк, а не прямой. Они не поклонялись праведникам напрямую, они не считали покойных праведников отдельными божествами, они желали лишь посредничества праведников между собой и Всевышним Аллахом. Поэтому они, говоря об этой разнице, возражали имаму Мухаммаду ибн Абдулваххабу, да помилует его Аллах.

Но имам Мухаммад ибн Абдулваххаб, да помилует его Аллах, разъяснил им, что религия мушриков (времен пророка) — именно то, на чем были эти (могилопоклонники), потому что те мушрики поклонялись как камням, деревьям, идолам, так и праведникам из числа пророков, посланников и других помимо них.

Также одним из аргументов мушриков было заявление о том, что они поклоняются им (своим объектам поклонения) ради приближения к Аллаху и ради получения их заступничества (шафаа) перед Аллахом. То есть они не считали их самостоятельными божествами,

а поклонялись им опосредованно. Следовательно, нет никакой разницы между этими (возражающими) мушриками, и теми (мушриками, к которым был послан пророк).

Они (те, кто был избран посредниками между Аллахом и творениями) были названы Аллахом Всевышним божествами. Аллах сказал: **﴿Неужели он обратил божества в Единственного Бога? Воистину, это — нечто удивительное!﴾ (38:5).**

Убеждение мушриков зиждется на следующих вещах:

1) Признание Аллаха Всевышнего Творцом, Управителем. Они признавали в общем эти отдельные составные таухида ар-рубубийя.

2) Признание в том, что их божества не могут создавать и наделять уделом, не могут принести пользы и причинить вред¹⁵.

3) Избрание посредников между собой и Аллахом Всевышним в решении нужд. Они направляют им (тем, кого избрали в качестве посредников) свои обряды поклонения, которых достоин только Всевышний Аллах.

15. То есть сами по себе. Мушрики считали, что тот, кто плохо будет говорить о этих божествах, которых они ставили посредниками, поразит гнев Аллаха, потому что они считались приближёнными Аллаха или же дочерьями Аллаха и так далее.

Религия мушриков, к которым был отправлен пророк, да благословит его Аллах и приветствует, и с которыми он воевал, состоит из вышеперечисленных трех пунктов. Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, объявил их неверными, хотя они признавали, что Аллах является единым Творцом, единым Владыкой и Управителем. К тому же они были убеждены в том, что божества, которым они поклоняются, не приносят пользы и не могут причинить вред. Они не считали их самостоятельными божествами, а считали их посредниками между собой и Всевышним Аллахом. Это (сказанное выше) в общем являлось убеждением многобожников.

Из этого мы можем взять то, что мушрики признавали божественность Аллаха Всевышнего и не отрицали то, что Творец является Богом, напротив, они признавали это. Они считали божественность¹⁶ атрибутом присущим как Аллаху, так и их божествам.

-
16. Божественность истинная – это прерогатива одного Аллаха, заключающаяся в том, что только Он достоин посвящения Ему акта поклонения. Тот объект, которому посвятили акт поклонения является божеством относительно того, кто направил ему это поклонение. Каждый объект, которому посвящают поклонение называется божеством, будь это могила, истукан, дерево или же джинн, а тот, кто посвящает это поклонение кому-либо помимо Аллаха называется многобожником, потому что он, посвятив поклонение другому объекту помимо Аллаха возвёл этот объект в ранг божества. Например, истукан или могила сами по себе не называются ни божествами, ни тагутами, но, если человек начнёт зывать к ним с мольбами, приносить жертвоприношения, давать обеты и так далее они станут объектами поклонения – божествами по отношению к этому человеку, а сам человек станет многобожником.

Поэтому они говорили: **﴿Неужели он обратил богов в Единственного Бога? Воистину, это — нечто удивительное!﴾ (38:5).**

Они признавали Аллаха Богом, но также считали, что их объекты поклонения являются божествами. Они равняли свои божества с Аллахом наделяя их атрибутом божественности. Поэтому, когда им говорили: «Скажите: «Нет божества, кроме Аллаха», «нет истинного объекта поклонения, кроме Аллаха», они отвечали: **﴿Неужели он обратил богов в Единственного Бога? Воистину, это — нечто удивительное!﴾.** Они отказывались отрицать атрибут божественности от своих объектов поклонения, вместе с тем, что они признавали, что Аллах описан атрибутом божественности.

Они признавали божественность Аллаха Всевышнего и так же признавали божественность своих богов, но их божественность не была самостоятельной (непосредственной), она была опосредованной. Такова религия мушриков.

Во втором правиле автор, да помилует его Аллах, пожелал разъяснить то, что многобожники поклонялись праведникам, и в этом его отличие от третьего правила. Их аргумент, доказывающий, якобы, правомерность посвящения своего поклонения¹⁷ не Аллаху

17. Абсолютное большинство моголопоклонников, о которых говорит шейх не признают, что то, что они посвящают мертвым праведникам, является поклонением им. Они не признают, что взывание к

— это то, что праведники являются посредниками между ними и Всевышним Аллахом.



Поэтому автор, да помилует его Аллах, сказал: **«Второе правило»** — это сомнительный довод мушриков. Автор установил это правило для разъяснения доводов мушриков, которыми они руководствуются в посвящении своего поклонения не Аллаху, вместе с тем, что они признают то, что Аллах является Творцом, Управителем, Дарующим удел. Когда их спрашивают: «Почему вы поклоняетесь божествам»? Они говорят: **«Мы взываем и обращаемся к ним только с просьбой приблизить нас к Аллаху и заступиться перед Ним»**. То есть они посвящают своё поклонение этим объектам поклонения только с одной целью — стремясь к приближению и заступничеству. Они установили эти объекты поклонения посредниками между собой и Аллахом.

Этот сомнительный довод они приобрели из-за неверного сравнения по аналогии. Когда они увидели земных царей неприступными, к которым невозможно подступить для решения нужд без посредников, при

ним издалика или с близкого расстояния, просьба заступничества у покойников и так далее являются поклонением этим покойникам. Но шейх – да сохранит его Аллах – говорит то, как есть на самом деле, а это то, что могилпоклонники доказывая правомочность обращений к покойникам с просьбами о спасении и заступничестве доказывают правомочность посвящения поклонения покойникам. Поэтому шейх сказал: «Их аргумент, доказывающий, якобы, правомерность посвящения своего поклонения не Аллаху — это то, что праведники являются посредниками между ними и Всевышним Аллахом».

отсутствии которых не попасть на приём к королю непосредственно, они сравнили с ними (с царями) Господа, Творца, имеющего абсолютный атрибут владычества. Они сравнили Творца с земными правителями и вообразили себе посредников между собой и Аллахом в решении нужд, подобно тому, как они имели посредников между собой и земными правителями. Это сравнение ложное.



Автор, да помилует его Аллах, сказал: **«Они говорят: «Мы взываем и обращаемся к ним только с просьбой приблизить нас к Аллаху и заступиться перед Ним».** Они не имели убеждений в том, что эти объекты поклонения являются самостоятельными божествами, они считали их посредниками для приближения к Аллаху, желая от них заступничества (ходатайства).

Шафа`атун (заступничество, ходатайство) — от слова «шафа'а» — когда какое-то дело решается между двумя. В религиозной терминологии шафа`ат — это посредничество, с целью получить пользу или избавиться от вреда. Исходя из этого мы понимаем, что мушрики признавали божественность Господа, но посвящали своё поклонение¹⁸ не Аллаху, стремясь приблизиться к Аллаху и стремясь к их заступничеству.

18. Сказал шейх Али ибн абу Ас-Сауд Ас-Сувайдий аш-Шафи'й, да помилует его Аллах, (ум.1237г.х-1822х.л): «Сказал Ас-Сайид Аль Джурджаний в разъяснении на книгу «Аль Мавакиф аль адудия»: «... И они (мушрики) не описывали божества (изваяния) качествами обожествления даже, если и говорили на них божество, наоборот они установили



Автор, да помилует его Аллах, сказал: **Доказательством на то, что мольба (не к Аллаху) с целью приближения является ширком служат слова Всевышнего: ...».** На то, что это довод мушриков указывает текст Корана. Так как то, что совершаемое во времена пророка было передано, и на понимании этих доводов объединились учёные ахлю сунна ва ль-джама`а, автор сказал:



«Доказательством на то, что мольба (не к Аллаху) с целью приближения является ширком служат слова Всевышнего: ﴿А те, которые взяли себе вместо Него других покровителей и помощников, говорят: «Мы поклоняемся им только для того, чтобы они приблизили нас к Аллаху как можно ближе». Аллах рассудит их в том, в чем они расходились во мнениях. Воистину, Аллах не ведет прямым путем тех, кто лжет и не верует﴾ (39:3).»

их как образы пророков, праведников (аскетов), ангелов или звёзд и занялись их возвеличиванием в виде поклонения и посредничества через них к тому, кто является богом на самом деле». Закончились слова Аль Джурджаний.

И из того, что упомянуто – это занятость возвеличиванием могил в виде поклонения им, и это поклонение превращает могилы в изваяния (авсан), которым поклоняются помимо Аллаха и довод на это то, что передал Малик в «Муватта: (№416), от пророка ﷺ: **«О Аллах не делай мою могилу объектом поклонения (изваянием), усилился гнев Аллаха на тех, кто взяли могилы своих пророков местами для поклонения».** См. Аль икду ас-самин: (307).

Катада сказал: **«Когда их спрашивали «кто ваш Господь, кто создал вас, кто создал небеса и землю?»». Они отвечали: «Аллах». Когда им говорили: «Какой смысл вашего поклонения изваяниям?»». Они отвечали: «Чтобы они приблизили нас к Аллаху как можно ближе».** И это было доводом многобожников везде и во все времена. Все мушрики приводили довод, который приводили мушрики времён пророка, да благословит его Аллах и приветствует. Нет ни одного мушрика, не иначе, как он посвящает что-либо из своих поклонений божествам, а потом заявляет, что это божество не самостоятельное божество, а всего лишь посредник между ним и Аллахом.

Таким образом, эти значения бывают связаны с постановлениями (ахкамы). Присутствие данных значений приводит к наличию постановлений (то есть, если есть подобное заявление о приближении к Аллаху через посредников, то выносится постановление о том, что это ширк). Под значением имеется в виду ширк. Когда кто-то избирает посредников между собой и Аллахом Всевышним, посвящая какой-либо вид поклонения не Аллаху, то это ширк. Аллах постановил, что тот, кто его совершил, будет навечно в огне. Мушрики говорят: **«Мы поклоняемся им только для того, чтобы они приблизили нас к Аллаху как можно ближе»**. То есть они желают того, что у Аллаха, они стремятся к довольству Аллаха, но делают это по недозволенному пути в шариате.

Аллах сказал о них: **﴿Мы поклоняемся им только для того, чтобы они приблизили нас к Аллаху как можно ближе﴾. Аллах рассудит их в том, в чем они расходились во мнениях﴾.** Они не называли это действие ширком, они считали это приближением, посредничеством, шафаатом и другими различными яркими словами, которыми они отрицали названия «ширк» от этих действий. Однако учитываются не названия, а смысл (суть) содержащийся в них. Аллах в судный День рассудит между ними: **﴿Воистину, Аллах не ведет прямым путем тех, кто лжет и не верует﴾.**

Они говорят, что божества заступаются, но они лгут и являются кафирами, а их заявление — просто слова. Потому что тот, кто ищет приближения к Аллаху Всевышнему, не приближается посредством того, что ненавистно Богу. Текст указывает на то, что поиск приближения, о котором говорят мушрики, является голословным заявлением, и это было их доводом, руководствуясь которым они посвящают своё поклонение не Аллаху.



Автор, да помилует его Аллах, сказал: «На мольбу (т.е. на то, что это ширк) с целью получения заступничества указывают слова Всевышнего: **﴿Они поклоняются наряду с Аллахом тому, что не причиняет им вреда и не приносит им пользы. Они говорят: «Они — наши заступники перед Ал-**

лахом» (10:18)».

Аллах поведал о том, что они поклонялись не Аллаху, а это основа ширка. Посвящение своего поклонения не Аллаху является ширком. Поклонение кому бы то ни было, будь то камень или дерево, или приближенный ангел, или пророк, или посланник, живой или мёртвый, является ширком, а объект поклонения является божеством. Они не могут принести пользы ни в мирской жизни, ни в ахирате, и сами мушрики это признают. Поэтому было сказано ранее, когда разъяснялся мазхаб мушриков и их религия, что они признавали то, что их божества не приносят ни пользу, ни причиняют вред. А раз так, то, на что от них надеяться? Мушрики говорят: **«Они — наши заступники перед Аллахом»**. То есть, когда им говорят о поклонении не Аллаху, когда им приводят довод и спрашивают: «Почему вы поклоняетесь не Аллаху, вместе с тем, что признаете то, что Аллах Всевышний Творец, Дарующий удел, эти люди начинают говорить: **«Они — наши заступники перед Аллахом»**. То есть они (мушрики) избрали их (заступников) посредниками перед Аллахом в решении своих нужд. Они (мушрики) заявляют, что эти посредники просят для них то, что они (мушрики) желают, а Аллах не отвергает просьбу посредников, потому что они близки Аллаху.

Эти два аята являются ясным разъяснением, ука-

зывающим на то, что доводом мушриков, живших во времена пророка, да благословит его Аллах и да приветствует, было заявление о том, что эти объекты поклонения являются посредниками между ними и Аллахом¹⁹. Аллах объявил их мушриками, потому что они посвящали свои поклонения не Аллаху, и их признание тавхида ар-рубубийя не было принято. Они не утверждали, что эти объекты (посредники) самостоятельные божества, они поклонялись им, считая их опосредованными божествами.



Автор, да помилует его Аллах, сказал: «Заступничество делится на два вида:

— Отвергаемое заступничество,

19. Сказал имам Абдураззак' Ас-Сан'ани (ум. 211 г.х), да помилует его Аллах:

أَنَا مُعْتَمِرٌ , عَنْ قَتَادَةَ , فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ قَالَ: «إِلَّا لِيُشَفِّعُوا لَنَا عِنْدَ اللَّهِ»

Рассказал нам Ма'мар от Катады (табиина), что относительно слов Всевышнего: **﴿Мы поклоняемся им только для того, чтобы они приблизили нас к Аллаху как можно ближе﴾** он (Катада) сказал: «Только для того, чтобы они заступились за нас перед Аллахом». См. Мусаннаф Абдураззак'а: (№2618).

Сказал имам, табиин - Муджахид ибн Джабр (ум: 104 г.х), да помилует его Аллах: «Это то, что говорили курейшиты изваяниям, а те, кто были до них говорили это: ангелам, Исе и Узейру». См. Тафсир Муджахида: (577 стр).

Сказал шейх Абду ль Азиз ибн Баз, да помилует его Аллах: **﴿Мы поклоняемся им только для того, чтобы они приблизили нас к Аллаху как можно ближе﴾** - они (мушрики) говорили: они (ангелы, Иса, Аль Лят) лучше, чем мы. Они заступаются за нас перед Аллахом, и мы поклоняемся им, взываем к ним, просим спасения у них и закалываем жертву для них, чтобы они заступились за нас. И это потому, что они лучше, чем мы». См. Ас'ила аль Джами' ль Кабир: (85-кассета/сторона: Б).

— Утверждённое заступничество».

Это установлено посредством изучения доводов Корана. Заступничество (шафаат) ограничено двумя видами, потому что есть множество аятов отрицающих заступничество, и так же есть много аятов признающих заступничество²⁰.

Пример аята отрицающего заступничество: **﴿Предостерегай им тех, которые страшатся того, что они будут собраны перед своим Господом тогда, когда не будет у них, помимо Него, ни покровителя, ни заступника﴾ (6:51)**. В данном аяте указание на абсолютное отрицание заступничества²¹.

20. Сказал имам Ибн Таймия, да помилует его Аллах: «А, что касается ахлю сунна ва ль джама`а, то они признают заступничество нашего Пророка – мир ему и благословение Аллаха – и признают заступничество других помимо него за грешников. Но никто не будет заступаться до тех пор, пока Аллах не позволит ему **и не назначит ему тех, за кого он будет заступаться**, как это пришло в достоверном хадисе». См. Ас-Суфдия: (2/290).

В этих словах имама Ибн Таймии указан мазхаб людей истины и приверженцев джама`а, который гласит, что заступник не заступает за того, за кого он хочет, а заступает только за того, кого ему назначит Аллах, как это пришло в достоверном хадисе.

Поэтому сказал имам Абдурахман ибн Хасан али Шейх, да помилует его Аллах: «И слова Посланника Аллаха – мир ему и благословение Аллаха –: **«И Он определит мне тех, за кого можно заступаться»** являются разъясняющими то, что Аллах является тем, Кто определяет для него круг тех, за кого он может заступаться». См. Ад-Дурар Ас-Сания: (11/144).

21. Сказал выдающийся учёный ахлю сунна ва ль джама`а – Хамд ибн Ма`мар, да смилостивится над ним Аллах: «Сказал имам Аль Бакрий аш-Шафи`ий, да смилостивится над ним Аллах, после упоминания слов Аллаха: **«И предостерегай им тех, кто страшатся быть собранными**

Аллах также сказал: **«Нет для вас, помимо Него, ни покровителя, ни заступника. Неужели вы не помяните назидаение?»** (32:4).

Пример аята признающего заступничество: **«Сколько же на небесах ангелов, заступничество которых не принесет никакой пользы, пока Аллах не позволит заступиться за тех, за кого Он пожелает и кем Он доволен!»** (53:26).

Аллах также сказал: **«Он ведает их прошлое и будущее. Они заступаются только за тех, кем Он доволен»** (21:28). Однако шафаат признан в этих двух аятах при наличии условий, хотя первые два аята абсолютно отрицают шафаат.

 Поэтому автор, да помилует его Аллах, сказал: **«Заступничество делится на два вида: отвергаемое заступничество и утверждённое заступничество»**. *То есть заступничество, отвергаемое Аллахом, и такая просьба о заступничестве недействительна*, так как Аллах сказал: **«...не будет у них, помимо Него, ни покровителя, ни заступника»** (6:51).

перед Своим Господом тогда, когда не будет у них, помимо Него, ни покровителя, ни заступника. Быть может, они устроятся» [Аль Ан'ам: 51]. Аллах отверг наличие заступника, хоть заступничество (шафа'а) и осуществится в том мире, но из-за того, что заступничество никак не происходит без Его соизволения, оно по отношению к кому-либо помимо Аллаха приравнено к тому, чего не существует. **И так оно и есть**». См. Аль Фавакиху ль Изаб: (48 стр).

Аллах сказал: **«Нет для вас, помимо Него, ни покровителя, ни заступника. Неужели вы не помяните назидаение?»** (32:4).

«И утверждённое заступничество», которое утвердил Аллах в упомянутых двух аятах. Аллах утвердил шафа`ат, но с определенной обусловленностью.



Автор, да помилует его Аллах, сказал: «Отвергаемое заступничество — то, которое просят не у Аллаха, тогда как способен даровать его только Аллах²²».

Отвергаемый шафа`ат бывает без дозволения Аллаха Всевышнего, и без Его довольства. Имеется в виду, что когда нам известно утвержденное заступничество, в котором присутствуют два условия:

— Дозволение Аллаха, данное ходатаю для заступничества.

— Довольство Аллаха тем, за кого заступаются, и ходатаем,

то любой иной вид шафа`ата является отвергаемым.

22. Имам Мухаммад ибн Абду ль Ваххаб, да смилостивится над ним Аллах, сказал: «Заступничество (шафа`а) является истиной, но её в этом мире просят только у Аллаха, как и сказал Всевышний: **«Поистине мечети принадлежат Аллаху, так не взывай же наряду с Ним ни к кому другому»** [Аль Джинн: 18]». См. Ад-дурар ас-сания: (1/86).

Имам говорит: кто попросил в этом мире шафа`а Судного дня у кого-либо помимо Аллаха, тот является тем, кто взывает наряду с Аллахом к другому.

Любой шафа`ат, в котором нет одного из этих двух условий, является отвергаемым шафаатом. Отвергаемый шафаат — это когда просят у кого-либо, помимо Аллаха то, на что способен только Аллах. Поэтому автор, да помилует его Аллах, сказал, что запретный шафаат — это тот, который выпрашивается не у Аллаха. Просьба — это разновидность мольбы, а мольба является поклонением. Посвящение же своего поклонения не Аллаху, даже малую его часть, является большим ширком — так объяснили учёные.

Шафаат — это просьба, а просьба — это мольба, а мольба это один из видов поклонения. Что же касается поклонения, то нет сомнения в том, что оно может быть посвящено только Творцу. Если же человек посвятит что-либо из видов ду`а не Аллаху, то он совершает тем самым большой ширк.

Отвергаемый шафа`ат — это тот, который испрашивается не у Аллаха. То есть — это обращение с мольбой не к Аллаху о том, на что способен лишь Аллах. Конкретизация: **«...тогда как способен даровать его только Аллах»** является необходимой²³.

23. Сказал шейх Абду ль Азиз ибн Баз, да смилостивится над ним Аллах: «Никому не дозволено просить заступничества у Посланника Аллаха – мир ему и благословение Аллаха –; потому, что заступничество (шафа`а) принадлежит Аллаху – Свят Он. Из-за этого заступничество не просится ни у кого, кроме Него, как и сказал Всевышний: ﴿**Скажи: Аллаху принадлежит заступничество целиком**﴾» [Аз-Зумар: 44]. Но ты можешь говорить: «О Аллах! Даруй Твоему Пророку возможность заступиться за меня. О Аллах! Даруй Твоим ангелам и верующим рабам возможность заступиться за меня. О Аллах! Сделай моих детей



Автор, да помилует его Аллах, сказал: «...тогда как способен даровать его только Аллах», как например, просить о прощении грехов у того, кто не владеет прощением. Нет сомнения в том, что прощать грехи способен только Аллах. Если кто-то попросит живого или покойного простить его грехи, то такой обратился с мольбой не к Аллаху — он направил свою мольбу не к Аллаху. И даже если это будет (всего лишь) один вид из видов поклонения — как просьба о прощении грехов — то это большой ширк, так как данный вид поклонения направлен не к Аллаху. Следовательно, отвергаемое заступничество — это то, в котором присутствует ширк. Доказательством на то, что такое заступничество отвергаемо, служат слова Аллаха: ﴿О те, которые уверовали! Делайте пожертвования из того, чем Мы наделили вас, до наступления дня, когда не будет ни торговли, ни дружбы, ни заступничества. А неверующие являются беззаконниками﴾ (2:254). Аллах отверг все причины спасения и избавления от наказания — никто не сможет спастись или воспользоваться своим имуществом дабы откупиться, даже если его будет размером с землю, наполненную золотом. Также не поможет дружба или родство, и не поможет заступничество. Затем Аллах сказал: ﴿А неверующие являются беззаконниками﴾.

(если есть погибшие в младенчестве дети) моими заступниками» и так далее. А, что касается мертвых, то у них абсолютно ничего не просят (ни шафа'ат, ни что-либо другое)». См. Маджму' ль фатава: (16/105).



Затем автор, да помилует его Аллах, сказал: **«Утверждённое заступничество — то, которое просят у Аллаха»**, только оно принесёт пользу. Муваххид, обращаясь к Аллаху, говорит: «О Аллах сделай моим заступником Твоего посланника». В данном случае это обращение к Аллаху, тут не говорится: «О, посланник Аллаха, будь моим заступником». Есть разница между этими двумя видами обращения. Если человек скажет: «О, посланник Аллаха», обращаясь к покойному пророку, то это обращение с мольбой. Нельзя обращать свои обряды поклонения пророку, да благословит его Аллах и да приветствует. Однако, если человек скажет: «О Аллах сделай посланника моим заступником», то это является обращением к Аллаху.

Заступничество просят у Аллаха, а не у творений. Если человек попросит заступничества у творения, то это обращение с мольбой не к Аллаху — это большой ширк. Если человек просит шафа'ат на, который способен лишь Аллах не у Аллаха, то он обратился с мольбой не к Аллаху, так как мольба является поклонением, и в этом случае, данное действие будет поклонением не Аллаху — большим ширком.



Затем, автор, да помилует его Аллах, сказал: **«Заступником является тот, кого облагодетельствовал Аллах заступничеством. А заступа-**

ются за того, чьими речами и делами доволен Аллах. Заступничество возможно только после дозволения Аллаха, о чём сказал Всевышний: **«Кто заступится пред Ним, не иначе как с Его позволения?» (2:255)».**

«Заступником является тот, кого облагодетельствовал Аллах заступничеством» — как, например, пророк, да благословит его Аллах и да приветствует²⁴. Заступничество не является особенностью пророка, да благословит его Аллах и да приветствует, кроме как в некоторых местах, заступничество явление общее.

«Заступником является тот, кого облагодетельствовал Аллах», из-за совершенного знания, могущества и власти Аллаха, Аллах не нуждается в ком-либо, кто бы заступался перед ним. Поэтому заступничество будет лишь с Его позволения.

Целью шафаата являются две вещи:

- 1) Почтение ходатая,
- 2) Польза, получаемая тем, за кого заступаются.

Как, например, польза от заступничества посланни-

24. Аллах будет тем, Кто будет указывать Пророку – мир ему и благословение Аллаха – за кого ему заступаться, и сам же Аллах потом примет это заступничество у Пророка – мир ему –, тем самым облагодетельствовав его перед всеми творениями, как сказал имам Ибн Таймия: «И это Аллах является тем, Кто дозволяет заступнику (шафи') заступаться, и Он же является тем, Кто принимает это же самое заступничество, подобно тому, как Он внушает мольбу молящемуся, а затем Сам же отвечает на эту его мольбу. Ведь всё дело принадлежит Ему». См. Иктида ас-сырат аль мустахим: (2/362).

ка Аллаха, за совершивших большие грехи, которые выйдут из Ада посредством заступничества.

Таким образом тот, за кого заступаются, получает пользу, но по шариатской причине. Аллах оказывает почтение тем из Своих рабов, кому пожелает. А кто тот, за кого заступаются? **«А заступаются за того, чьими речами и делами доволен Аллах. И заступничество возможно только после дозволения Аллаха, о чём сказал Всевышний: ﴿Кто заступится пред Ним, не иначе как с Его позволения﴾ (2:255)»,** то есть, после разрешения Аллаха, и это разрешение бытовое (не шариатское). Также должно наличествовать два условия: **﴿Сколько же на небесах ангелов, заступничество которых не принесет никакой пользы, пока Аллах не позволит заступиться за тех, за кого Он пожелает и кем Он доволен!﴾ (53:26).**

Этот аят указывает на (необходимость) наличия двух условий:

- Дозволение Аллаха,
- Довольство тем, за кого заступаются.

Эти два условия установлены на основе шариатских текстов.

Таким образом шафа`ат бывает двух видов:

- Утверждённый,
- Отвергаемый.

Для утверждённого шафа`ата необходимо наличие

двух условий. Если отсутствует одно из условий, то шафа`ат будет отвергаемым. Ибн Таймия, да помилует его Аллах, сказал: «Шафаат, о котором полагали мушрики, является отвергаемым в судный День». То есть, их посредничество, их посещение покойных, с целью посредничества и установление их (покойных) посредниками между собой и Аллахом по сути является шафа`атом. Поэтому нет никакой разницы между приближением и шафа`атом — они имеют один смысл²⁵.

Имам аш Шаукани, да помилует его Аллах, упомянул от большинства толкователей Корана, что понятие «**приближение**» и «**шафа`ат**» имеют один смысл — установление посредников между рабами и Аллахом, посвящая этим посредникам разные виды поклонения²⁶.

Ибн Теймийя, да помилует его Аллах, сказал: «Шафа`ат, о котором полагали мушрики, является отвергаемым в Судный день, так как Коран отверг

25. Сказал имам Абдурраззак` Ас-Сан`ани (ум. 211 г.х), да помилует его Аллах:

أَنَا مَعْمَرٌ ، عَنْ قَتَادَةَ ، فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ قَالَ : «إِلَّا لِيَشْفَعُوا لَنَا عِنْدَ اللَّهِ»

«Рассказал нам Ма`мар от Катады (табиина), что относительно слов Всевышнего: ﴿**Мы поклоняемся им только для того, чтобы они приблизили нас к Аллаху как можно ближе**﴾ он (Катада) сказал: «Только для того, чтобы они заступились за нас перед Аллахом». См. Мусаннаф Абдурраззк`а: (№2618).

26. Как ду`а (мольбу), жертвоприношение, упование, надежду, страх и так далее.

его». Пророк, да благословит его Аллах и да приветствует, поведал о том, что он придет и совершит земной поклон своему Господу, восхваляя Его, а не начнёт с просьбы о заступничестве сразу²⁷. Потом ему будет сказано: **«Подними свою голову. Говори, и ты будешь услышан. Проси, и тебе будет даровано. Заступайся, и твоё заступничество будет принято»²⁸**. Ему будет дозволено заступаться только после всего вышеперечисленного.

Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, спросил пророка, да благословит его Аллах и да приветствует: **«Кто будет осчастливлен твоим заступничеством в Судный День?»**. Пророк, да благословит его Аллах и да приветствует, ответил: **«Тот, кто скажет:**

27. Сказал имам Ибн Таймия, да помилует его Аллах: «Посланник Аллаха – мир ему и благословение Аллаха – разъяснил, что при виде Господа он не начнёт с заступничества, а наоборот, сделает земной поклон и будет восхвалять Господа до тех пор, пока ему не позволят. **Затем ему позволят заступаться в рамках определённых границ** – одна группа за другой, как это пришло в хадисе». См. Аль Ихнаия: (248 стр).
28. Сказал выдающийся учёный ахлю сунна ва ль джама`а – Абдуллатиф ибн Абдуррахман ибн Хасан Али шейх, да смилостивится над ним Аллах: «Поистине Посланник Аллаха – мир ему и благословение Аллаха – сообщил, что он **«Придёт к своему Господу, будет восхвалять Его всевозможными восхвалениями, которые внушит ему Аллах, и он не будет начинать с заступничества (шафа`а) в начале. Затем ему скажут: подними свою голову, скажи и ты будешь услышан, попроси и тебе будет даровано. И Он определит мне тех, за кого я смогу заступаться, и я введу их в Рай»**». (Сахих аль Бухари: №7510 и Сахих Муслима: №193). Посланник Аллаха – мир ему и благословение Аллаха – сообщил, что Аллах является тем, **Кто определяет для него (тех, за кого он сможет заступаться)** и он отнёс это определение к Всевышнему». См. Ад-Дуар Ас-Сания: (12/319).

«Нет божества, кроме Аллаха» искренне от всего сердца²⁹».

Таким образом мы видим, что мушрики лишены доли шафа`ата пророка, да благословит его Аллах и да приветствует, потому что его заступничество будет только за единобожников. Мушрики не получат заступничество, согласно прямому тексту Корана.

Пророк, да благословит его Аллах и да приветствует, ответил: «Тот, кто скажет: «Нет божества, кроме Аллаха» искренне от всего сердца». Ибн Таймия, да помилует его Аллах, сказал об этих словах: «То заступничество будет даровано искренним, (единобожникам) с дозволения Аллаха, и не будет даровано совершающим ширк (мушрикам). Суть этого состоит в том, что Аллах, пречист Он, оказывает почтение искренним (единобожникам) и прощает им, посредством мольбы того, кому было позволено заступаться — чтобы оказать ему (заступнику) тем самым почтение, и чтобы он мог получить Достохвальное место³⁰».

29. Передал имам Аль Бухарий со слов Абу Хурейры, что посланник Аллаха – мир ему и благословение Аллаха – сказал: **«Самым достойным моего заступничества в Судный день будет тот, кто искренне от всего сердца или от всей души скажет: Ля иляха илля Ллах».** См. Сахих аль Бухари: (№99).
30. От Джабира – доволен им Аллах, – что Посланник Аллаха – мир ему и благословение Аллаха сказал: **«Тот, кто услышав призыв (к молитве) скажет: «О Аллах, Господь этого совершенного призыва и выставленной молитвы, даруй Мухаммаду почёт и наивысшую степень в Раю (аль васия). Предоставь ему то Достохвальное место, которое**

Шафа`ат, который отрицает Коран, это тот, в котором содержится ширк. Поэтому Аллах утвердил шафа`ат лишь при Своем дозволении в ряде мест. Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, сказал, что шафа`ат получают только искренние сторонники тавхида.

В другом месте шейху ль-ислам ибн Таймия, да помилует его Аллах, сказал: «Причина получения шафа`ата — это единение Аллаха и искренность в соблюдении религии (очищение религии от примесей ширка) и во всех видах поклонения. Те, кто имеет больше искренности, более достойны шафа`ата. Поистине, шафа`ат исходит изначально от Аллаха и к Нему возвращается. Никто не может заступаться без дозволения Аллаха. Он тот, кто даёт разрешение заступнику, и Он тот, кто принимает заступничество за того, за кого заступаются.

Ибн аль-Кайим, да помилует его Аллах, сказал: «Подумай же над словами пророка, да благословит его Аллах и да приветствует, Абу Хурайре, да будет доволен им Аллах, который спросил его: **«Кто будет осчастливлен твоим заступничеством в Судный День?»**. Пророк, да благословит его Аллах и да приветствует, ответил: **«Тот, кто скажет: «Нет божества, кроме Аллаха» искренне от всего сердца»**, (подумай же над тем), как Аллах сделал очищение

Ты обещал ему» – тот обретёт позволение на моё заступничество в Судный день». См. Сахих аль Бухарий: (№614).

тавхида самой великой причиной получения шафа`ата». Таким образом мушрики, которые утомляют себя поклонением могилам, совершая жертвоприношения, обеты и другие виды приближения к Аллаху, или к могилам, чтобы обитатели могил приближали их к Аллаху Всевышнему, являются самыми далёкими людьми от шафа`ата. Мушрики получают прямо противоположное ожидаемому. Они стремятся получить шафа`ат, избирая себе покровителей и беря их своими заступниками, они поклоняются им помимо Аллаха. Пророк же поведал, что причина (для получения) шафа`ата — это очищение тавхида.

Довод мушриков, которые посвящают свои поклонения не Аллаху, ища заступничества, состоит в том, что они (те, кому поклоняются мушрики) являются посредниками. Однако это ложь, которая обличена Кораном и Сунной.

Это (все вышесказанное) коротко о втором правиле, в котором разъясняется ложность доводов мушриков.



Третье правило



Автор, да помилует его Аллах, сказал: «Третье правило: «Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, появился среди людей, которые поклонялись различным божествам. Среди них были поклоняющиеся ангелам, поклоняющиеся пророкам и праведникам, деревьям и камням, и поклоняющиеся Солнцу и Луне. Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, сражался с ними и не делал между ними различий.

На это указывает слово Всевышнего: ﴿Сражайтесь с ними, пока не исчезнет искушение (ширк) и пока религия (поклонение) не будет полностью посвящена Аллаху﴾ (8:39).

«Доказательством на то, что поклонение Солнцу и Луне является ширком, служат слова Всевышнего Аллаха: ﴿Среди Его знамений — ночь и день, Солнце и Луна. Не падайте ниц перед Солнцем и Луной, а падайте ниц перед Аллахом, Который сотворил их, если Ему вы поклоняетесь﴾ (41:37).

Доказательством на то, что поклонением ангелам является ширком, служат слова Всевышнего Аллаха: ﴿Ему также не подобает приказывать вам признавать ангелов и пророков своими господами. Разве он станет приказывать вам совершить неверие после того, как вы стали мусульманами?﴾ (3:80).

Доказательством на то, что поклонение про-рокам является ширком, служат слова Аллаха: «Вот сказал Аллах: ﴿О Иса, сын Марьям! Говорил ли ты людям: «Примите меня и мою мать двумя богами наряду с Аллахом?»». Он сказал: «Пречист Ты! Как я мог сказать то, на что я не имею права? Если бы я сказал такое, Ты знал бы об этом. Ты знаешь то, что у меня в душе, а я не знаю того, что у Тебя в Душе. Воистину, Ты — Ведающий сокровенное﴾ (5:116).

Доказательство на то, что обращение с мольба-ми к праведникам является ширком, служат слова Аллаха: ﴿Те, к кому они взывают с мольбой, сами ищут близости к своему Господу, пытаются опередить других. Они надеются на Его милость и страшатся мучений от Него. Воистину, мучений от твоего Господа надлежит остерегаться﴾ (17:57).

Доказательством на то, что поклонение де-ревьям и камням является ширком, служат слова Аллаха: ﴿Не видели ли вы аль-Лат и аль-Уззу, и еще третью — Манат?﴾ (53:20–21).

Также Абу Вакид Аль-Лайси, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Вместе с пророком, да благословит его Аллах и да приветствует, мы отпра-вились в Хунейн, в то время мы были ещё но-выми мусульманами, недавно отказавшимися от неверия, а у язычников было дерево, у которого

они собирались для своих обрядов, развешивая на нём своё оружие, и которое называлось «Зат Анват» (имеющий подвески). «Когда мы проходили мимо этого дерева, то сказали: «О посланник Аллаха, сделай нам «Зат Анват» — такое же, как и у них...».



Затем автор, да помилует его Аллах, сказал: «**Третье правило**» — это правило также является категоричным. Данное правило является единогласным по мнению ахлю сунна ва ль-джамаат. Разногласят в этом вопросе только некоторые суфии, потому что данное правило разрушает их языческий мазхаб. Поэтому они порицают и первое, и второе, и также третье правило. Однако данное правило является категоричным, оно известно путём изучения и исследования шариата — текстов Корана и Сунны. Если кто-то почитает Коран от начала до конца, то узнает, что упомянутое автором, да помилует его Аллах, обосновано Кораном и Сунной.

Третье правило является категоричным, доводом этому является исследование и изучение, а также это известно исходя из положения арабов. В данном правиле повествуется о реальном положении дел арабов-мушриков, к которым был отправлен пророк, да благословит его Аллах и да приветствует.

А каково же было их положение? Кем (или чем) были объекты поклонения, которым поклонялись

арабы? Были ли это только камни и идолы, как заявляют об этом поздние суфии-мушрики, или же это любые объекты поклонеия. Коранические тексты, при их изучении и исследовании, указывают на то, что это были любые объекты поклонения, и это было очевидно из состояния арабов. Арабы-мушрики не выделяли какие-то отдельные виды поклонения, поклоняясь не Аллаху. **Они поклонялись как разумным (одушевлённым) объектам³¹, так и неодушевлённым.**

Некоторые мушрики поклонялись праведникам из числа пророков и посланников, другие поклонялись скверным грешникам. Также среди них были те, кто поклонялся неодушевлённым предметам, как, например, небесным объектам — Солнцу и Луне. Среди них были и те, кто поклонялся земле и камням и т.д.

Объекты поклонения были различными. Это категорично известно, и на это указывает Коран и Сунна. Однако ты можешь найти тех, кто искажает данное понимание и говорит, что религия мушриков, к которым был отправлен пророк, да благословит его Аллах и да приветствует, была лишь поклонением камням. А что касается праведников, то у этого другое положение.

31. Сказал шейх Салих Али Шейх: «Они (мушрики) поклонялись не только изображениям праведников на идолах, но и тем, кто был жив, а затем умер, и не чувствует, когда он будет воскрешён». См. шарх Кашфу аш-шубухат: (220 стр).

Поэтому любое слово в Коране про идолов они истолковывают как то, что это были камни и деревья, чтобы тем самым отрицать, что они поклонялись праведникам. Однако это ложь, и на то, что такое заявление (суфиев и им подобных) является ложью, указывает и Коран, и Сунна.

Из этого категоричного правила выходит то, что пророк, да благословит его Аллах и да приветствует, был отправлен Аллахом к людям, которые были различны в своих поклонениях, религиях, воззрениях, но которых объединяло одно описание — придание Аллаху сотоварища, хотя их объекты поклонения были различны. Нет разницы между одним и другим (видами мушриков), так как их объединяет одно описание — они мушрики. Аллах вынес решение о том, что они мушрики, вместе со всей разновидностью их объектов поклонения. Аллах вынес решение обо всех них, что они кафиры-мушрики, и повелел пророку, да благословит его Аллах и да приветствует, сражаться с ними со всеми, не разделяя между ними: **﴿Сражайтесь с многобожниками всеми вместе (или все вместе), подобно тому, как они сражаются с вами всеми вместе (или все вместе). Знайте, что Аллах — с богобоязненными﴾ (9:36).**

Аллах повелел сражаться пророку, да благословит его Аллах и да приветствует, со всеми мушриками. Причиной этому велению было очищение религии ради Аллаха, проявление правдивости, основой чему

является сердце. Когда в сердце есть противоположное вере и искренности — как наличие убеждений о поклонении не Аллаху — то это будет ширком.

Суть ширка и его исконное значение — это поклонение — - вызывание с мольбами не к Аллаху Всевышнему. Ширк — это избрание равного наряду с Аллахом Всевышним — это и есть в действительности ширк, и какие бы разные виды объектов и средства поклонения не Аллаху ни были, это в любом случае будет ширком. Ширк имеет своё исконно шариатское значение. Слово сопряжено со значением, следовательно, значение имеет основную цель от слова.

Нет разницы кого придают в сотоварищи Аллаху, праведника или какой-то предмет, разумное существо, живущее на земле или на небесах, человек это будет или джинн. Значение слова «ширк» раскрывает аят: **﴿Поклоняйтесь Аллаху и не приобщайте к Нему сотоварищей﴾ (4:36)**. Аллах сказал: **﴿Мечети принадлежат Аллаху. Не вызывайте же ни к кому наряду с Аллахом﴾ (72:18)**. Когда же в наше время мушрик аргументирует тем, что он обращается к праведникам, а те (мушрики времен пророка) обращались к идолам, то мы скажем ему: «Разве твои имамы (твои предшественники мушрики) не обращались так же, как и ты, к праведникам? Разве Аллах не сказал в Коране о том, что они зывали к ангелам и к Исе, мир ему, избирая его божеством, помимо Аллаха? Разве это не праведники из числа пророков и ангелов?». Когда

же сегодня мушрик приводит в довод то, что он обращается к праведникам, а не истуканам, то мы ему скажем, что его имамы обращались к праведникам так же, как он сам.

Если он скажет, что они избирают их в качестве посредников и просят у них шафа`ата, но не поклоняются им как самостоятельным божествам, то мы скажем: «Его имамы (мушрики времён пророка) так же избрали свои объекты поклонения посредниками между собой и Аллахом, а не просили у них, как у самостоятельных божеств».

Это правило категоричное, указывающее на то, что люди, к которым был отправлен пророк, да благословит его Аллах и да приветствует, имели различные объекты поклонения.



Автор сказал: **«Пророк появился среди людей, которые поклонялись различным божествам. Среди них были поклоняющиеся ангелам, поклоняющиеся пророкам и праведникам»**, и это были разумные творения Аллаха. **«Среди них были поклоняющиеся деревьям и камням»**, это были земные неодушевлённые предметы. **«Среди них были поклоняющиеся Солнцу и Луне»** — это небесные неодушевлённые светила. Всё это упомянуто и подтверждено в Коране прямым текстом. Автор, да помилует его Аллах, сказал:



«Посланник Аллаха сражался с ними со всеми и не делал между ними различий». Пророк,

да благословит его Аллах и да приветствует, вынес решение о том, что они мушрики, не смотря на различие объектов их поклонения, следовательно, различные божества не меняют общего описания — они мушрики.

Затем он, да благословит его Аллах и да приветствует, связал это описание (ширк мушриков) с решением, а решением было сражение с мушриками.



Автор, да помилует его Аллах, сказал: **﴿На это указывает слово Всевышнего: «Сражайтесь с ними, пока не исчезнет искушение (ширк) и пока религия (поклонение) не будет полностью посвящена Аллаху» (8:39).**

Этот аят служит доводом на то, что следует сражаться с мушриками без разделения между ними в том, кому они поклонялись помимо Аллаха. Аллах сказал: **﴿Сражайтесь с ними, пока не исчезнет искушение и пока религия целиком не будет посвящена Аллаху. Но если они прекратят, то посягать можно только на беззаконников﴾.**

Аллах повелел, а веление требует обязательного исполнения. Аят охватывает всех мушриков без исключения, везде и во все времена. Аллах повелел сражаться с ними, пока не исчезнет фитна, то есть ширк, и пока религия (поклонение) полностью не будет принадлежать Аллаху. Аллах не разделил между приданием в сотоварищи пророков и праведников, и приданием в сотоварищи камней и деревьев, Солнце и Луну и т.д.



Автор, да помилует его Аллах, сказал: «**Доказательством на то, что поклонение Солнцу и Луне является ширком, служат слова Всевышнего Аллаха: ﴿Среди Его знамений — ночь и день, Солнце и Луна. Не падайте ниц перед Солнцем и Луной, а падайте ниц перед Аллахом, Который сотворил их, если Ему вы поклоняетесь﴾ (41:37).**

Есть тексты Корана, указывающие на то, что среди мушриков были те, кто посвящал своё поклонение объектам, которые были упомянуты автором. Есть также доводы, указывающие на то, что среди тех, к кому был отправлен пророк, да благословит его Аллах и да приветствует, были и поклоняющиеся Солнцу и Луне.

Запрет указывает на недозволенность. Земной поклон — это один из видов поклонения. Аллах запретил им совершать поклоны Солнцу и Луне. Данный запрет указывает на то, что такие поступки имеют место быть, так, как если бы они не существовали, то запрет был бы неуместным.

Аллах сказал: «**Среди Его знамений — ночь и день, Солнце и Луна﴾ — это знамения, которые сотворил Аллах и, которые являются указателями на Его единство. Также Аллах сказал: ﴿Солнцу не надлежит догонять Луну, и ночь не опережает день. Каждый плывет по орбите﴾ (36:40).**

О, люди, не совершайте поклоны Солнцу и Луне: **﴿...а падайте ниц перед Аллахом, Который со-**

творил их, если Ему вы поклоняетесь». Тот, кто поклоняется Аллаху, пусть не посвящает земные поклонны ни Солнцу, ни Луне, ни, кому бы то ни было помимо Него.



Автор, да помилует его Аллах, сказал: «**Доказательством на то, что поклонение ангелам является ширком, служат слова Всевышнего Аллаха: ﴿Ему также не подобает приказывать вам признавать ангелов и пророков своими господами. Разве он станет приказывать вам совершить неверие после того, как вы стали мусульманами?﴾ (3:80).**

Данный аят служит доводом, указывающим на то, что среди тех, к кому был послан пророк, да благословит его Аллах и да приветствует, были те, кто поклонялся ангелам. У слова «**Господь**» есть шариатское понимание, которое соответствует значению «**Бог**». Понятия «**Господь**» и «**Бог**», при совместном упоминании, имеют разные значения, но при отдельном упоминании каждый из них вбирает в себя значение второго. Так же, как и тавхид ар-рубубийя и тавхид аль-улюхийя.

Аллах сказал: «**Ему также не подобает приказывать вам признавать ангелов и пророков своими господами**». Пророк не станет приказывать вам поклоняться ни пророку, ни ангелу: «**Разве он станет приказывать вам совершить неверие по-**

сле того, как вы стали мусульманами?». Такое не сделает никто, кроме тех, кто призывает поклоняться кому-либо, помимо Аллаха. Тот, кто призывает поклоняться кому-либо помимо Аллаха, призывает к куфру, пророки же призывают поклоняться Аллаху и не придавать Ему сотоварища, они призывают к вере — к поклонению единому Аллаху.

Аллах сказал: **«Разве он станет приказывать вам совершить неверие после того, как вы стали мусульманами?»**. Этот аят указывает на то, что есть люди, которые избирали ангелов и пророков господами наряду с Аллахом.



Автор, да помилует его Аллах, сказал: **«Доказательством на то, что поклонение пророкам является ширком, служат слова Аллаха: «Вот сказал Аллах: «О Иса, сын Марьям! Говорил ли ты людям: «Примите меня и мою мать двумя богами наряду с Аллахом?»». Он сказал: «Пречист Ты! Как я мог сказать то, на что я не имею права? Если бы я сказал такое, Ты знал бы об этом. Ты знаешь то, что у меня в душе, а я не знаю того, что у Тебя в Душе. Воистину, Ты — Ведающий сокровенное» (5:116).**

В этом аяте присутствует довод на то, что Аллах соберёт посланников и скажет Исе перед теми христианами, которые избрали Его, мир ему, богом: **«Говорил ли ты людям: «Примите меня и мою мать**

двумя божествами наряду с Аллахом»?

Толкователи Корана сказали: «Это часть обращения Аллаха к Своему рабу и посланнику Исе ибн Марьям, мир ему, в судный День, в присутствии тех, кто избрал его и его мать божествами, помимо Аллаха: **«Говорил ли ты людям: «Примите меня и мою мать двумя божествами наряду с Аллахом»?**». В этом аяте угроза, обращённая к христианам. Иса, мир ему, ответит: **«Пречист Ты! Как я мог сказать то, на что я не имею права?»**».

Иса, мир ему, восхвалил Аллаха до того, как начал оправдываться, по данным причинам:

- Очищая Его от того, что приписали Ему,
- Проявляя смиренность перед Его величием, опасаясь Его гнева.

«Как я мог сказать то, на что я не имею права?», то есть Иса говорит: «Я – раб, а не господь, я — поклоняющийся, а не объект поклонения».

«Если бы я сказал такое, Ты знал бы об этом». Иса вернул знание к Аллаху. Аллах и так знает, что Иса, мир ему, этого не говорил, однако Аллах спросил его об этом, дабы дать знать тем, кто избрал Ису богом, помимо Аллаха. **«Ты знаешь то, что у меня в душе, а я не знаю того, что у Тебя в Душе. Воистину, Ты — Ведающий сокровенное»**. Аллах знает все, что было, и, чего не было. Текст указывает на то, что есть люди, которые избрали Ису богом, тогда как

он лишь один из пророков, а также он посланник, из числа обладателей твёрдой решимостью.



Автор сказал: «Доказательством на то, что обращение с мольбами к праведникам является ширком, служит аят: ﴿Те, к кому они взывают с мольбой, сами ищут близости к своему Господу, пытаясь опередить других. Они надеются на Его милость и страшатся мучений от Него. Воистину, мучений от твоего Господа надлежит остерегаться﴾ (17:57)».

То есть они сами ищут пути приближения ко Всевышнему Аллаху. Те, к кому они взывают, сами ищут наиболее близкие пути приближения к Аллаху. То есть те, к кому взывают, будь то Иса, мир ему, или кто-то еще, из числа пророков и праведников, сами ищут дозволенные пути приближения к Аллаху. ﴿Они надеются на Его милость и страшатся мучений от Него﴾.

Этот аят был ниспослан относительно группы джиннов, которые уверовали и которым поклонялись помимо Аллаха. Те, кто поклонялся, продолжали поклоняться им, а сами джинны приняли Ислам. В одной из версий хадиса говорится: «Данный аят был ниспослан относительно группы арабов, которые поклонялись группе джиннов. Джинны приняли Ислам, а люди, которые им поклонялись, не знали этого. Тогда было ниспослано: ﴿Те, к кому они

взывают с мольбой, сами ищут близости к своему Господу, пытаюсь опередить других. Они надеются на Его милость и страшатся мучений от Него. Воистину, мучений от твоего Господа надлежит остерегаться» (17:57)». Муслим.

В любом случае смысл состоит в том, что те, кому поклоняются, из числа праведников, сами ищут пути приближения к Аллаху, молят Аллаха, проявляя покорность, стремясь к раю.

Аллах сказал: **«Доказательством на то, что поклонение деревьям и камням является ширком, служит слово Аллаха: ﴿Не видели ли вы аль-Лат и аль-Уззу, и еще третью — Манат?﴾ (53:20–21).**

Деревьям и камням поклонялись помимо Аллаха. Даже мушрики поздних поклонений (причисляющих себя к исламу) признавали то, что те, к кому был послан пророк, да благословит его Аллах и да приветствует, поклонялись деревьям и камням, но ошибка поздних мушриков была в том, что они ограничивали направленность поклонения мушриков лишь деревьями и камнями, не признавая то, что также была доля ширка и в поклонении праведникам. Поэтому данное правило зиждется на доказательстве того, что среди объектов поклонения были праведники, потому что тот, кто взывает к пророку, да благословит его Аллах и да приветствует, молит его о помощи, приводит в качестве аргумента то, что он молит праведника. Поэтому мы говорим, что Иса, мир ему был объек-

том мольб ещё до нашего пророка, да благословит его Аллах и да приветствует, и Аллах вынес решение о том, что они (те, кто взывал к Исе) — мушрики.

Аллах сказал: **«Не видели ли вы аль-Лат и аль-Уззу, и еще третью — Манат?» (53:20–21).**

Аль-Лят — выдолбленная скульптура из белой скалы в Таифе, у неё были свои жрецы. Вокруг этого идола располагалась огромная площадка. Это был идол жителей Таифа из племени Сакиф, а также идолом тех, кто последовал за сакафитами в этом ширке.

Ибн Аббас, да будет доволен им Аллах, сказал: **«Один человек размалывал ячмень и готовил из него савик (кашу), которым он кормил паломников. Когда он умер, люди стали корпеть над его могилой³²». Аль-Бухари.**

Также в «Фатх аль-Маджид» сказано: «Нет противоречия между этими двумя рассказами (то, что аль-Лят — это скала, из которого выдолбили идола и что аль-Лят — это человек готовивший ас-савик). Поистине, мушрики поклонялись этой скале и могиле, обожествляя и возвеличивая. Нет проблем в том, что «аль-Лят» — это название камня, также нет про-

32. Сказал шейх Салих Али Шейх: «В одном из чтений Корана также говорится: **«Не видели ли вы аль Лятта и аль Уззу»**, а аль Лят, как и сказал Ибн Аббас, доволен ими обоими Аллах, был праведником, который готовил ячменную кашу и кормил им паломников. И когда он умер они стали корпеть над его могилой». См. Шарх кашфу шу-бухат: (219 стр).

блем в истории от ибн Аббаса о том, что это человек. Могила этого человека у скалы, поклоняются скале и могиле³³.

Аль-Узза — это дерево, над которой были постройки и занавесы, находилось оно между Меккой и Таифом. Курайшиты возвеличивали его.

Манат третья — «Другая» — пренебрежительное высказывание. Она (идол Манат) находилась в местечке Мушаллал, поблизости места под названием Кудейд между Меккой и Мединой. Племена Хузаа, аль-Аус и аль-Хазрадж возвеличивали этих идолов и с этого места начинали обряды хаджа. Данный текст указывает на то, что они поклонялись идолам³⁴.

33. Сказал Мухаммад ибн Исхак аль Маккий аль Факихий (ум. 272 г.х) да помилует его Аллах: «От Ибн Аббаса – доволен им Аллах – передаётся, что когда умер аль Лят, Амр ибн Лухай сказал им (жителям Таифа): поистине он не умер, а поселился в скале над могилой и они начали поклоняться ей и построили над ней дом (гробницу)». См. Ахбару Макка: (№76).

Амр ибн Лухай считался учёным человеком в среде его современников и его уважали, и сильно почитали, а он ввёл ширк и неверие в арабов, думая, что это хорошее нововведение. Также следует понимать, что скала – это не гора, а подобие надгробной плиты.

34. Сказал шейх Салих ибн Абду ль Азиз Али Шейх: «И мы уже разъясняли, что арабы подразумевали, когда привязывались к идолам? **Они привязывались к ним потому, что были убеждены, что в этом идоле, который имеет чьё-нибудь изображение, поселилась душа – или как они говорили дух – того, кто изображён. Если изображение идола было изображением человека, то во время обращения с просьбой к этому идолу в него селилась душа этого человека, а если в идоле было изображение ангела, то во время просьбы в идол селился ангел. И вот такие убеждения они имели относительно тех, к кому обращались. И они не лгали, когда говорили: мы говорили с идолом**



Затем автор, да помилует его Аллах, сказал: **«Абу Вакид Аль — Лайси, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Вместе с пророком, да благословит его Аллах и да приветствует мы отравились в Хунейн, в то время мы были ещё новыми мусульманами, недавно отказавшимися от неверия³⁵». Это разъяснение причины вопроса.**

и он говорил с нами, мы обращались к нему и он обращался к нам, мы попросили у идола и он ответил нам. Но им не отвечали праведные души, им отвечали только скверные духи – души шайтанов и джиннов». См. Шарх кашфу шшубухат: (219 стр).

35. Этот хадис имеет слабости как в иснаде, так и в тексте. Что касается иснада, то этот хадис от Абу Вакида передает Синан ибн Абу Синан от него передаёт имам Аз-Зухрий, а от него уже передают имам Малик, Маъмар и Ибн Уейна с некоторыми противоречиями в тексте, что указывает на идтираб (беспорядок) в тексте этого хадиса, что придёт позже, но в своей основе этот хадис от Абу Вакида с этим иснадом передаёт только один человек и этот человек: Синан ибн Абу Синан. Что сказали учёные, оценивающие передатчиков об этом передатчике? сказал имам Абу Джа`фар аль Укейлий (ум. 322 г.х) да помилует его Аллах: «Умар ибн Дауд и Синан ибн Абу Синан от которого он передаёт, оба этих передатчика являются неизвестными». См. Ад-дуафайль кабир: (№1144).

А, что касается проблемы в тексте хадиса передаваемом Синаном ибн Аби Синаном, то она заключается в том, что передатчик, и передающие от имама Аз-Зухрий разногласят в выражении: «Мы были недавно принявшими Ислам». Так, например, имам Малик упоминает это выражение в своей передаче, а Маъмар и Суфьян ибн Уейна эту добавку от имама Аз-Зухри не упоминают, но имам Малик является самым надежным передатчиком из всех тех, кто передавал от имама Аз-Зухри, но если даже допустить, что это правильная версия передачи, то из этого вытекает другая проблема, а это то, что Абу Вакид аль Лейсий от которого передается это выражение по словам имама Аль Бухари и имама Ибн Саъда принял Ислам ещё до сражения при Ухуде и никак не получается связать это с тем, что упоминается в этой версии хадиса и эта запутанность в тексте и то, что упомянуто в иснаде никак не позволяет считать этот хадис даже хорошим не говоря уже о

По мнению учёных, тот, кто впал в ширк, в то время как он недавно покинул куфр, и ему не разъяснился этот вопрос, то с него снимается то, что должно применяться (по причине совершенного ширка).

Абу Вакид Аль — Лайси, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Вместе с пророком, да благословит его Аллах и да приветствует мы отправились в Хунейн, в то время мы были ещё новыми мусульманами, недавно отказавшимися от неверия, а у язычников было дерево, у которого они собирались для своих обрядов, развешивая на нём своё оружие». Этот момент (у язычников было дерево, у которого они собирались для своих обрядов) и является доказательством. Они (мушрики) поклонялись деревьям. Автор сказал:



«А у язычников было дерево, у которого они собирались и вешали на него своё оружие», делали они это испрашивая благословения, ища помощи. Поэтому учёные сказали, что они совершали то, что является большим ширком, а не то, что они испрашивали благословения, что является малым ширком. Они просили поддержки у этого дерева: **«...которое называлось «Зат Анват» (обладатель-**

достоверности. Аллаху аълям.

Сказал имам Аль Бухари, да помилует его Аллах: «Аль Харис ибн Ауф – Абу Вакид аль Лейсий из Медины, был участником битвы при Бадре вместе с посланником Аллаха – мир ему и благословение Аллаха». См. Ат-Тарих аль кабир: (№2384). Это очень краткие указания на существующие проблемы, которые ослабляют данный хадис.

ница подвесок). Первая причина (из-за которой данный хадис упомянут в данном правиле) в том, что мушрики имели дерево, на которое они вешали своё оружие, испрашивая благословения и ища поддержки.

Абу Вакид далее сказал: **«Когда мы проходили мимо этого дерева, то сказали: «О посланник Аллаха, сделай нам «Зат Анват» — такое же как и у них...»**. То есть сделай для нас дерево, на которое мы могли бы вешать своё оружие, дабы испрашивать благословение в оказании поддержки или в чем-то ещё.

Автор, да помилует его Аллах, не упомянул окончание хадиса. А окончание хорошо показывает то, что они просили большой ширк: **«Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и да приветствует, сказал: «Аллаху Акбар! Это всё обычаи прошлого! Клянусь Тем, в Чьих Руках моя душа, вы попросили то же, что попросили у Мусы бану Исраиль: ﴿Сделай и нам божество — такое же, как и у них. Он сказал: «Истинно, вы — народ невежественный!﴾» (7:138). Поистине, вы следуете обычаям тех, кто был прежде вас!»**.

Так как пророк, да благословит его Аллах и да приветствует, сравнил их просьбу с просьбой сподвижников Мусы, мир ему, что указывает на то, что они просили большой ширк. Поэтому учёные сказали: «Если бы они это сделали, то стали бы кафирами, однако,

они этого не сделали. Есть разница между тем, кто просит совершение ширка, и тем, кто его совершает. Тот, кто совершает ширк, впадает в неверие».

А тот, кто просит разрешения о совершении ширка, то о нем не выносится решение, если он его не совершил. Поэтому о них не было вынесено решение, что они впали в неверие лишь по причине просьбы, потому что они попросили, но не совершили. Ну, а если бы они послушались веления пророка, да благословит его Аллах и да приветствует, и совершили, то нет сомнения в том, что они впали бы в неверие.



Автор сказал: **«Пророк, да благословит его Аллах и да приветствует, сказал: «Клянусь Тем, в Чьих Руках моя душа, вы попросили то же, что попросили у Мусы бану Исраиль: ﴿Сделай и нам божество — такое же, как и у них. Он сказал: «Истинно, вы — народ невежественный!﴾» (7:138). Поистине, вы следуете обычаям тех, кто был прежде вас!﴾».**

Этот текст указывает на то, что мушрики имели дерево, и это основной момент, из-за которого данный хадис был упомянут в этом правиле, которое гласит, что мушрики, к которым был отправлен пророк, да благословит его Аллах и да приветствует, поклонялись различным божествам, среди которых были и праведники и не праведники, это самый важный момент (в данном правиле). Это правило доказывает то, что

неправильно ограничивать объекты поклонения лишь камнями и деревьями (то есть отрицать, что мушрики поклонялись идолам).



ЧЕТВЁРТОЕ ПРАВИЛО



Автор, да помилует его Аллах, сказал: **«Четвёртое правило: «Поистине современные мушрики хуже в своём ширке, чем первые. Потому что первые мушрики совершали ширк в благоденствии, и были искренними (очищали своё поклонение от ширка) при трудностях. А современные мушрики совершают ширк постоянно, и в благоденствии, и при трудностях.»**

Доказательством на это (на то, что первые мушрики искренне обращались к Аллаху в трудные минуты) служат слова Аллаха: «Когда они садятся на корабль, то призывают к Аллаху, очищая перед Ним свою веру. Когда же Он спасает их и выводит на сушу, они тотчас начинают приобщать сотоварищей» (29:65). А Аллаху ведомо лучше.

Да благословит Аллах и да приветствует Мухаммада его семью и сподвижников.



Затем автор, да помилует его Аллах, сказал: **«Четвёртое правило».** Данное правило предположительное, не категоричное. Поэтому некоторые учёные не согласны со сравнением мушриков, времён джахилии, с мушриками, времён автора, да помилует его Аллах, и со современными мушриками.

Поздние (современные) мушрики относят себя к исламу, совершают намаз, выплачивают закят,

совершают хадж и умру. Однако, несмотря на это, их ширк более ужасный, чем ширк первых мушриков.

Автор, да помилует его Аллах, считал, что ширк поздних (современных) мушриков более страшнее и ужаснее, чем ширк первых мушриков, к которым был послан пророк, да благословит его Аллах и да приветствует. Автор, да помилует его Аллах, сказал это исходя из собственного иджитхада.

А что касается положения и поступков тех, первых мушриков, к которым был отправлен пророк, да благословит его Аллах и да приветствует, то они были искренними перед Аллахом в трудностях. Когда же они были избавлены от трудностей, то они возвращались к тому, на чём были (т.е. возвращались к ширку). Что же касается мушриков нашего времени, то они и в благоденствии, и в трудности призывают не к Аллаху.



Автор, да помилует его Аллах, сказал: **«современные мушрики хуже в своём ширке, чем первые»**. Оба поколения мушриков описаны большим ширком. То есть они входят в один мазхаб — придание Аллаху сотоварища. Однако ширк имеет степени, так же, как и куфр. Так кто же из них более суровее и сильнее куфром, несправедливостью и невежеством — мушрики, к которым был послан пророк, да благословит его Аллах и да приветствует, или поздние мушрики?

Автор считал, что поздние мушрики более ужасны в своём ширке нежели предыдущие. Автор, да помилует его Аллах, сказал:



«Современные мушрики» — связывая со своим временем. **«Более ужасны в своём ширке, чем первые»**. Доказательство он привел в правиле, сказав: **«Потому что первые мушрики совершали ширк в благоденствии и были искренними (очищали своё поклонение от ширка) при трудностях, а современные мушрики совершают ширк постоянно, и в благоденствии, и при трудностях»**.

То есть первые мушрики при трудностях обрывали все связи ширка и обращались только к Аллаху, с надеждой и трепетом, моля Его искренне, а в дни благоденствия они поклонялись и Аллаху, и кому-то ещё, помимо Него. Они не вели себя одинаково в этих двух ситуациях.



Автор, да помилует его Аллах, сказал: **«А современные мушрики совершают ширк постоянно, и в благоденствии, и при трудностях»**. Их ширк постоянный, не прекращающийся. Они совершают ширк и в благоденствии, и при трудностях. Они не очищают своё поклонение перед Аллахом, ни в благоденствии, ни при трудностях. Автор выделил это их состояние, и именно из-за этого их ширк более ужасный, чем у первых мушриков. В этом случае к автору нет никакого возражения. Но если смотреть

в общем, то есть отличие³⁶. Потому что первые мушрики не верили пророку, да благословит его Аллах и да приветствует, а поздние признавали призыв пророка, да благословит его Аллах и да приветствует. Первые мушрики отрицали воскрешение в общем и в, частности, поздние же признают воскрешение. Также поздние мушрики совершают намаз, выплачивают закят, совершают различные акты приближения к Аллаху, хотя их поклонение, несмотря на их стремление к Аллаху, будет отвергнуто, в отличие от первых мушриков³⁷. Но если смотреть только со стороны того, что первые мушрики в трудностях были искренними перед Аллахом, то их ширк легче, чем ширк поздних мушриков. Ширк поздних мушриков более ужасен, чем ширк первых. Однако если смотреть в общем, то ширк³⁸ последних проявляется меньше, чем ширк первых.



Автор, да помилует его Аллах, сказал: «**Доказательством на это (на то, что первые мушрики искренне обращались к Аллаху в трудные минуты) служат слова Аллаха: ﴿Когда они садятся**

36. Это возражение со стороны шейха аль Хазими несостоятельное, ибо имам Мухаммад не говорит о всех видах куфра, а говорит, что ширк современников ужаснее и хуже, чем ширк мушриков джахилии.
37. Те мушрики тоже совершали хадж, выплачивали закят и относили себя к религии Ибрахима – мир ему.
38. Шейх под ширком здесь имеет в виду как ширк, так и неверие, как неверие в пророка ﷺ, например, непризнание обязательности молитв и так далее, но имам Мухаммад говорил именно за ширк, так как он разделяет между ширком и неверием.

на корабль, то вызывают к Аллаху, очищая перед Ним свою веру. Когда же Он спасает их и выводит на сушу, они тотчас начинают приобщать сотоварищей» (29:65)».

Когда они опасались утонуть, они оставляли своих идолов и обращались только к Аллаху. Когда же Аллах их спасал, то они возвращались к ширку. В этом аяте идет повествование об их упрямстве и о том, что при трудностях они признавали могущество Аллаха и то, что Он один избавляет от беды, а когда же их миновала опасность, они возвращались к своему куфру.

Икрима, да будет доволен им Аллах, рассказывал: **«Во времена джахилии они плыли на корабле, взяв с собой своих идолов. Когда же начинался шторм, они бросали своих идолов в море, взывая: «О, Господи! О, Господи».** Они выбрасывали идолов в момент беды — при шторме. Это указывает на недалекость их разума³⁹.

Они выбрасывали идолов и молили: **«О, Господи! О, Господи».** То есть они искренне молились Аллаху, очищая перед Ним свою религию. Суть данного правила состоит в том, что у некоторых может возникнуть путаница в разделении между мушриком и единобожником, в следствие этого некоторые могут полагать, что мушрик является праведником. Поэтому появилась необходимость в разъяснении. Также порой

39. То, что они вообще брали с собой идолов и надеялись на них.

человек может давать разъяснение и базис в вопросах тавхида ар-рубубийя, писать и составлять книги, подводить к своим словам тексты Корана и Сунны, из-за чего у кого-то может появиться благоговение к данной личности. В следствии чего кто-то может подумать «как же он может быть мушриком?».

Поэтому автор, да помилует его Аллах, разъяснил то, что всё это не вводит его в Ислам и не поможет ему, что бы он не говорил и что бы не писал, и что бы он не составлял. Он мушрик, потому что посвятил вид поклонения не Аллаху.

Это была короткий комментарий на книгу «**Четыре правила**» шейха Мухаммада ибн Абдулваххаба, да помилует его Аллах. Да наделит Аллах нас и вас полезным знанием, и благими деяниями. А Аллаху ведомо лучше.

Да благословит Аллах и да приветствует нашего пророка Мухаммада, его семью и всех сподвижников.



ВОПРОСЫ

Вопрос:

«Когда курайшиты совершали ширк, им не помогло их причисление себя к религии Ибрахима, мир ему. О них было вынесено решение, что они в куфре. Также христианам не помогло их причисление себя к Исе, мир ему. Аллах вынес решение об их неверии. Но некоторые люди говорят, что Аллах простил этой умме её ошибки и то, что произошло по забывчивости. Следовательно, тот, кто совершит ширк в этой умме по невежеству или по причине сомнительного довода, не становится кафиром, потому что он ошибся, ведь Аллах прощает ошибки этой умме».

Ответ:

«Это противоречие единогласию (иджма'). Вопрос о том, что этой умме прощены ошибки и то, что произошло по забывчивости, не имеет отношения к вопросам тавхида, посредством которого человек входит в Ислам. Также это положение не имеет отношения к вопросам большого ширка и куфра, посредством которого человек выходит из Ислама. В данного рода вопросах нет оправдания ни невежде, ни тому, кто совершил ширк по забывчивости, ни, кому бы то ни было ещё. О нем выносится решение согласно его поступку. Этот вопрос — вопрос об оправдании по невежеству — относится к современным вопросам.

Есть ли оправдание тому, кто впал в большой ширк по невежеству или нет? У саляфов⁴⁰ в этом вопросе единогласие. Они считали совершающего ширк мушриком в мирской жизни и применяли к нему соответствующие решения. Он не наследовал от мусульман, и мусульмане не наследовали от него, по нему не совершалась заупокойная молитва и другие положения, применяемые к муслиму. Что же касается его положения в ахирате, то если до него не дошёл довод, то решение между ним и Аллахом, который решит войдёт он в Рай или в Ад.

Тот, кто умер в куфре, и мы знаем и видели, что он кафир, или же Аллах объявил его кафиром, или же пророк, да благословит его Аллах и приветствует, вынес решение о его куфре, то мы свидетельствуем о том, что такой в огне. Что же касается всех остальных,

40. Ас-саляфу ас-салих – праведные предшественники из числа сподвижников и табиinov (последователей сподвижников).

Сказал имам Аль Марвази аш-Шафи`ий (ум.294 г.х), да помилует его Аллах: «Невежество по отношению к (тавхиду) Аллаха во всех случаях является неверием, будь это невежество до дохождения довода или после дохождения довода». См. Та`зым кадри ас-сая: (№ 568).

Сказал имам Мухаммад ибн Абд аль Ваххаб, да смилостивится над ним Аллах: «Из числа вероотступников были те, кто не оставили два свидетельства, но признали пророчество Мусейлимы полагая, что пророк ﷺ сделал его соучастником своего пророчества; потому что Мусейлима привёл лжесвидетелей засвидетельствовавших о том, что так всё и было, и множество людей поверило им, **и не смотря на это ученые объединились на том, что они являются муртаддами (вероотступниками), даже если они и не знали об этом, и что сомневающийся в их вероотступничестве является кафиром**». См. Ад-дурар ас-сания: (8/118).

то мы оставляем это без комментариев.

Поэтому ибн аль-Кайим, да помилует его Аллах, привёл разногласие относительно людей фатры — о том, кто они такие. Было сказано, что люди фатры это те, кто не застиг предыдущего и не присоединился к следующему пророку, в следствии чего до них не дошёл призыв, и они совершали ширк — посвящали своё поклонение не Аллаху.

Ибн аль-Кайим, да помилует его Аллах, сказал: «Разногласие учёных лишь в том, какое пристанище их ждёт в ахирате. Войдут они в Ад, в котором будут вечно, без какого-либо условия, либо они будут испытаны, или они будут оправданы⁴¹? Аллаху об этом ведомо лучше». Разногласие касается ахирата, а что касается мирской жизни, то ибн аль-Кайим сказал: «Они мушрики по единогласию. Если они будут найдены мёртвыми, то по ним не совершается заупокойная молитва, их тела не омываются, не заворачиваются в каффан, они не получают наследство от мусульман, и мусульмане не получают наследство от них».

Люди фатры более других достойны оправдания по невежеству (но при этом, и они считаются мушриками в вопросах мирской жизни). А что же говорить о тех, кто живёт среди мусульман и знания, но при этом следует призыву своего шейха суфия? Нет сомнения

41. Если пройдут испытание.

в том, что такому нет оправдания.

Следовательно, правило **«Тот, кто совершил большой ширк является мушриком»** является правильным. Разницы нет, совершил этот ширк знающий или невежда, упрямый или не упрямый.

Ибн Таймия, да помилует его Аллах, сказал: «Невозможно представить, что существует кафир, который намеренно совершает куфр или из-за упрямства, зная что он в неверии, или зная, что какой-то поступок является куфром и намеренно совершает его. Такого не существует. Напротив, каждый, кто совершает ширк, стремится к благому, стремится к снисканию благоволения Аллаха».

Аллах поведал об этих мушриках: **«Воистину, чистая вера может быть посвящена одному Аллаху. А те, которые взяли себе вместо Него других покровителей и помощников, говорят: «Мы поклоняемся им только для того, чтобы они приблизили нас к Аллаху как можно ближе»»**.

Они стремились к благоволению Аллаха, но обратились к своему воображению и погубили свою религию».

Вопрос:

«Какое положение Ислама у того, кто не выносит такфир проповедникам ширка, после того как, до него довели?».

Ответ:

Каждому, о ком достоверно известно, что он мушрик, будь то современник или кто-то другой, выносится решение о его неверии и ширке, и нет разницы, вынесли ли ему такфир учёные или нет. Когда ты слышишь, и для тебя стало достоверно известно, что кто-то дозволяет молить пророка, да благословит его Аллах и приветствует, о помощи (совершать истигасу), то он мушрик, и нет разницы, совершит он это действие или нет. Или если кто-то считает позволительным взывать к праведникам у их могил, молить их о чём-то, совершать для них жертвоприношение, то такой мушрик, и нет разницы, совершил он это действие или нет. Тот, кто имеет убеждения ширка, выходит из Ислама. То есть тот, кто скажет, что разрешается взывать к пророку с мольбой о помощи (истигаса), или просить прощение грехов, то это действие ширк (а дозволивший его — мушрик)».

Вопрос:

«Можно ли говорить: «Это произошло случайно» или лучше сказать: «Это предопределение»?

Ответ:

«Некоторые поздние учёные говорили об этом. Если под словом «случайно» имеется в виду то, что не выходит за рамки предопределения, то это лишь словесное противоречие. Иначе — это разногласие сущностное. Если слово может интерпретироваться

по-разному, то следует оберегать убеждения и избегать подобных фраз».

Вопрос:

«О хадисе «Зат Анват» учёные сказали: «Если бы они совершили это, то стали бы кафирами», если они не совершили, но намеривались совершить, выносятся ли им такфир согласно хадису: «Деяния зависят от намерения»?».

Ответ:

«Нет. В хадисе было сказано, что они недавно отошли от куфра. Это другая сфера вопросов. Вопросы тавхида, посредством которого человек входит в Ислам — вопросы, связанные с шахадой «нет божества, кроме Аллаха» — и вопросы, связанные с осуществлением условий шахады. А вопросы куфра — это те вопросы, в которых обсуждаются действия, выводящие из Ислама.

Таким образом некоторые вопросы у учёных считаются вопросами «мутаватир» или «известные из религии по необходимости», как, например, обязательность пятикратного намаза, запретность вина, или прелюбодеяния. Если кто-то скажет, что молитва не является обязательной, то в данном случае при вынесении такфира идёт разделение. Если человек недавно покинул куфр, (т.е. недавно принял Ислам), то такфир сразу не выносится, потому что подобного рода вопросы могут остаться скрытыми, и есть

необходимость обучить человека. Поэтому мы говорим: «Аллах обязал совершать пятикратный намаз». В таком случае мы не выносим такфир сразу. Данные вопросы озаглавлены учёными как **«Известные из религии по необходимости»**. В вопросах подобного рода исключение делается недавно принявшим Ислам и тем, кто живёт в глуши, где нет знаний. В подобных вопросах есть оправдание, так как на это указывают тексты. Что же касается вопросов ширка и вопросов таухида, то в них нет оправдания никому».

Вопрос:

«Мы видим, как некоторые учёные говорят, что мавлид не является нововведением. Мавлид — это всего лишь упоминание о посланничестве пророка, да благословит его Аллах и приветствует?».

Ответ:

Мы спрашиваем: «Кто из саляфов до вас это делал?». Ведь все благо состоит в следовании за саляфами, а все зло в нововведении, которое привнесли халяфы (поздние). Если бы мавлид был благом, то саляфы опередили бы нас в этом. Ни Абу Бакр, ни Умар, ни Усман, ни Али, доволен ими Аллах, не праздновали мавлид, хотя предпосылки к этому были, и не было никаких препятствий — как сказал об этом ибн Таймия, да помилует его Аллах. Так что же воспрепятствовало проведению мавлида? Есть следующее правило: **«Любое действие, которое не было совершено во времена**

пророка, да благословит его Аллах и приветствует, для которого были предпосылки (причины) и не было препятствий для его совершения, считается нововведением» — это если была причина. Поэтому никто не может прийти и сказать: «Микрофон является нововведением», потому что микрофон не был известен во времена пророка, да благословит его Аллах и приветствует».

Вопрос:

«Имеет ли право простолюдин выносить личный такфир, если он видит кого-то, кто молит о помощи не Аллаха (истигаса к усопшему и т.д.) или приносит ему жертвоприношение?».

Ответ:

«Вопросы, связанные с истигасой — ясные, очевидные. Если человек знает об этом, то он обязан быть убежденным в том, что взывание не к Аллаху является большим ширком, а совершивший его является мушриком».

Вопрос:

«Является ли обращение к кому-либо (живому присутствующему), с просьбой совершить дуа, недостатком в уповании?».

Ответ:

«Да, так говорят, поэтому не совсем хорошо просить кого-то из людей об этом, кто бы он ни был. Что же

касается того, что передано в хадисе: **«Не забывай нас в своих мольбах брат»**, то у пророка, да благословит его Аллах и приветствует, был особый статус. Есть разница между пророком, да благословит его Аллах и приветствует, и между другими, в том, что он попросил сделать ду`а, потому что нет опасения того, что ему закрадется что-то в сердце (что умалит его совершенное упование). Поэтому лучше закрыть двери всему, что может привести к плохому. Ду`а ты должен делать сам. Ду`а — это поклонение. Основой в поклонении является то, чтобы ты обращал его напрямую к Аллаху, а не через посредника — даже если ты его считаешь праведником. Это если речь идёт об индивидуальной мольбе персонально за тебя, но если дуа совершается в общем, то нет проблем».

Вопрос:

«Страх перед нанесением вреда джинном является большим ширком?»

Ответ:

«Может быть по-разному. Если это обычный страх, как страх перед хищными зверями и т.д., то такое не считается ширком. Это естественный страх, присущий человеку. Это никак не вредит вере. Однако если этот страх переходит границы, то он может быть запретным, но он не доходит до степени большого ширка. Если же человек убеждён в том, что джинны способны на то, на что способен лишь Аллах, то такой страх является большим ширком».

Вопрос:

«Как опровергнуть тех, кто относит слово Аллаха: **﴿Бойтесь Аллаха, ищите близости к Нему﴾** (5:35), к тому, что можно избирать ходатаев и посредников?».

Ответ:

«Отвечать им следует толкованием саяяфов. Пусть они приведут тех, кто истолковал этот аят так как они? Если Аллах доволен словами и делами раба, то какая есть нужда в заступнике? Почему эти люди возражают? Когда пришло слово Аллаха: **﴿Они заступаются только за тех, кем Он доволен﴾** (21:28), то зачем они спорят? Пусть скажут: «Слушаем и повинемся». И потом, автор, да помилует его Аллах, тут сказал:  **«Заступник облагодетельствован»**, также облагодетельствован и тот, за кого заступаются. Аллах пожелал создать причину для его вхождения в рай (следовательно возникает вопрос; смысл искать посредников?)».

Вопрос:

«Является ли суфизм в своей основе похвальным, и первые имамы суфизма были единобожниками?»

Ответ:

«У аш-Шатыби, да помилует его Аллах, было такое выражение как **«Первые суфии»** в его книге **«аль-И'тисам»**. Он имел в виду таких праведников, как

аль-Хасан аль-Басри и ему подобных. Однако название «ат-Тасаввуф» (суфизм) ошибочно по отношению к ним. Потому что они не назывались суфиями. Их называли аскетами, усердными служителями Господа и т.д. Что же касается поздних суфиев, то они в большинстве своём мушрики. Потому что они дозволили вызывание о помощи (истигасу) к пророку (после его смерти), да благословит его Аллах и приветствует, они обращаются к пророку, да благословит его Аллах и приветствует, с мольбами (ду`а). Они мушрики, и каждый, кто согласен с такими убеждениями, является мушриком, независимо от того, сам он вызывает с мольбами (практикует истигасу) не к Аллаху или нет».

А Аллаху ведомо лучше.

**Да благословит Аллах и да приветствует
нашего пророка Мухаммада, его семью и всех
сподвижников.**



Содержание

Предисловие шейха Хазими.	1
Предисловие автора.	5
Первое правило.	40
Второе правило.....	56
Третье правило.....	83
Четвёртое правило.	104
Вопросы.	110

